

濟佛注解 六祖注解

金剛經集義

道德公益網出版

濟佛注解

六祖注解

金剛經集義

道德公益網印贈

開 經 偈

無 上 甚 深 微 妙 法
百 千 萬 劫 難 遭 遇
我 今 見 聞 得 受 持
願 解 如 來 真 實 義

金剛經集義

道德公益网 (WWW.DAODE.ORG) 印贈
(内部资料)

850×1168毫米 32开本 7印张 80千字
2010年3月 第2版 2010年3月北京第2次印刷
印数：1000—4000册

免费赠送 不得出售

出版说明

《金刚般若波罗蜜经》简称《金刚经》，此经是佛教中最重要的一部经典，也是佛教理论的核心思想。一个学佛者若是对《金刚经》这部经未能真正的认识和理解，可以说这个学佛者尚未理解如来真实义，尚未真正进入佛门。

佛说法观根应量，种种随宜，有因人、因时、因地之不同，所留经典亦有了义、不了义之别，学佛修道者欲解佛法真义，必须依了义经。

《金刚经》是释迦牟尼佛临灭度前，对自己在世讲经说法四十九年的概括和总结，是如来佛所传佛法的真实义理，亦是如来心法，成就无上菩提之法，更无有一法，能加乎其上的。

末法时期，去圣遥远，邪法竞起，正法难行。一些学佛者不明法身非相之理，以色见声闻为有得，迷心外求为有功，如此焉能登涅槃的彼岸？

至道无言，法身非相。老子曰：“道可道，非常道；名可名，非常名。”释迦牟尼佛云：“所谓佛法者，即非佛法。”又云：“若人言如来有所说法，即为谤佛”，“汝等比丘，知我说法，如筏喻者，法尚应舍，何况非法。”由此可知，至道是无有语言文字，无有一切名相，无有一法可得的。

经云：“报化非真佛，亦非说法者。”人们色见声闻之佛相佛音，非佛之真身。释迦牟尼佛在《金刚经》中明确指出：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”又云：“凡

所有相，皆是虛妄。”因為世人所見的一切相，包括佛的種種相，皆是如來佛性所變現，非佛之真身，人們稍有貪著，即遺失本体。

道（即如來佛性）雖然無相無為，却不是頑空。道無有語言文字，却是人體見聞覺知和一切功能的總能源；道無形無相，却是產生萬有萬相、天地萬物之大本；道無有一法可得，却是產生千經萬法和一切智慧的根源。

人人具有之如來佛性，“從無始闢大劫來，與如今不別，未曾有生死，不生不滅，不增不減，不垢不淨，不好不惡，不來不去，亦無是非，亦無男女相，亦無僧俗老少，無聖無凡，亦無佛，亦無眾生，亦無修證，亦無因果，亦無筋力，亦無相貌。”是名如來。

十方如來同一性。佛性人人具有，個個不無，賢不增，愚不減，只因眾生妄想執著，不能證得。故佛道非從外得，不過是返本還原，復歸於本來面目耳。可嘆當今的大多數學佛修道者不知“即心即佛”、“法身非相”之理，貪著有為，迷心外求，以假當真，認幻為實，誤入魔境反以為有得，更有輕信邪教葬身亡家者，實令人可悲可嘆！

六祖惠能大師在《壇經》中說：“善知識，若欲入甚深法界及般若三昧者，須修般若行，持誦《金剛般若經》，即得見性。”《金剛經》是破除一切相，直示每個人如來佛性的經典。經云：“破相破到極處，即諸妄盡除，諸妄盡除，不真何待也。”故明心見性之功，非有少法可得，而是放下心中的一切分別妄想，直證而已。《金剛經》云：“一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。”即是此意。

學佛修道之士不能見性明心，皆因積習所累，氣稟所拘。

学佛者去习气，化稟性，放下心中的一切贪著和分别妄想，不假外求，即可当下顿悟本来，故称无为法。旁门三千六百，曲径七十二家，总体分为术流动静，概属有为，俱不能了死超生。经云：“旁门小道，非无效验，但入手差错，难成正果。故孔子曰：‘虽小道，必有可观者焉；致远恐泥，是以君子不为也。’”

经云：“理气关头，辨之未清，天人窍妙，知之未悉，大本已差，余无足观。”修真之士不明法身非相之理，难以跳出三界，臻至理天，脱离六道轮回之苦。何以故，一切色见声闻，俱有生灭，人们著于色见声闻，即落因果之中。若是不辨真假，迷心外求，贪著幻境，稍有差驰，必入魔镜，故学佛者不可不慎，不可不知也。

《金刚经》全文虽重在破相、破法，以使佛弟子复归于无形无相之清净法身，自性自见，自成佛道，然全经的核心却重在忍辱二字。学佛者不能忍辱，即是人我分别，即是著相，即是迷心，破相又从何谈起？

近代明师王凤仪先生是真理的真知者和实践者，王凤仪先生所教导的“认不是”、“不怨人”，语似俚俗，但却是忍辱、破相，成佛成道的根本大法。学佛修道者不能认不是，必心生怨恨；心生怨恨，即是人我分别，即是著相，即是迷心，即是人天路绝。因此说，至高无上的真理，若不能细节量化，不能运用到日常生活中，不能躬行实践，那么，无论多么高深的佛法也仅限于一种理论而已，佛道亦终难成矣！至难源于至简，明善复初，明心见性的基本功夫，须从认自己的不是开始。天下人人认不是，则天下人人成贤，如此天下息争，世界永久和平，人类大同之盛世必然实现矣！

在诸多翻译和注解的《金刚经》版本中，唯济公活佛注解的《金刚经》最为准确详明，而且通俗易懂。本书以《金刚经通俗集义·济佛注解》为底本，加之六祖注解的版本，合成此书，名为《金刚经集义》。

道德公益网（WWW.DAODE.ORG）乃个人创办，并非组织机构，此次印赠《金刚经集义》的费用，得自于捐助道德网站的善心人士，在此特向关心和支持道德公益事业者表示感谢，愿将此功德回向给捐款者和法界众生。

东方阳熹
庚寅孟春 于北京

目 录

序	1
一、说经名	5
二、说金刚经的历史	7
三、译此经的姚秦三藏法师鸠摩罗什的历史	9
四、说金刚经的界分	11
五、说法会因由	13
六、说本经	15
法会因由分第一	15
善现启请分第二	21
大乘正宗分第三	29
妙行无住分第四	35
如理实见分第五	41
正信希有分第六	45
无得无说分第七	53
依法出生分第八	59
一相无相分第九	65
庄严净土分第十	77
无为福胜分第十一	83
尊重正教分第十二	87

如法受持分第十三.....	91
离相寂灭分第十四.....	99
持经功德分第十五.....	115
能净业障分第十六.....	123
究竟无我分第十七.....	131
一体同观分第十八.....	141
法界通化分第十九.....	149
离色离相分第二十.....	153
非说所说分第二十一.....	159
无法可得分第二十二.....	163
净心行善分第二十三.....	167
福智无比分第二十四.....	171
化无所化分第二十五.....	175
法身非相分第二十六.....	179
无断无灭分第二十七.....	183
不受不贪分第二十八.....	187
威仪寂静分第二十九.....	191
一合理相分第三十.....	195
知见不生分第三十一.....	201
应化非真分第三十二.....	205
七、附释迦略传.....	211

序^①

济佛注解

佛以无上妙智慧，观一切众生，知其根器大小不同，故以方便智说方便法，八万四千法门，对治八万四千烦恼，可知如来说法，是应机而说，对症下药，并无一定言说也。噫！道本无言，非言不显，言有不达，道无以明。佛讲这本金刚经，是说如来的心法，以断疑生信为主，以离相为宗，以无住为体，真空之妙，并不在言语形迹间，实不得已而言之也。所以经旨宏深，颇难了悟。倘若诵经的人，不知道经解；看经的人，不知道佛言，就是烂熟经文，也是茫无所得，更何能谈到以心传心，见性成佛的道理呢？古来注解金刚经的书籍，不下千种之多，可惜都是用了高深的文理解释，致使一般文理不深的普通善信，依旧莫知其义，无所适从，深感茫无头绪之苦，如此一来，岂不是以如来至妙的心法，因此而不能明传了吗？予因有感于斯，所以就发心想用极浅近的文言，注解金刚经，以便稍识文字者，悉可了然。不意尚未著笔，郭张二子，即以三种金刚经，（石氏集注，通俗集义，孙氏讲义。）请示于予，何者较善，即行付印，而广流传，予翻阅一遍，觉三种注解，虽有一二未妥处，但文理浅近，尚无深奥难解之弊。其中尤以通俗集义本，最为简明瞭然，甚恰予意。予乃以此本为主，石孙二本为副，选取各本之优点，参以己意，汇集是编，以了予最初一点发心之愿耳！愿将来得见是书者，或可

^①《金刚经》mp3 有声书可在道德公益网 www.daode.org 免费下载。

由淺而知深，即近而悟遠。因是篇之言而知注解之言；因注解之言，而悟佛經之言，佛言悟矣，則信以之真，愿以之切，行以之恒。惺迷破痴，悟道參修，廓落性理，洞悉真常，正心修身，圓明自如，脫苦海而登瑤池，棄幻花而拈优曇，同證無上之妙，共享極樂之榮，是予之所望也。

時在民國二十七年歲次戊寅三月九日

南屏瘋僧序于張氏佛堂中

序言并题解

六祖注解

夫金刚经者。无相为宗。无住为体。妙有为用。自从达摩西来。为传此经之意。令人悟理见性。只为世人不见自性。是以立见性之法。世人若了见真如本体。即不假立法。此经读诵者无数。称赞者无边。造疏及注解者。凡八百余家。所说道理。各随所见。见虽不同。法即无二。宿植上根者。一闻便了。若无宿慧者。读诵虽多。不悟佛意。是故解释圣义。断除学者疑心。若于此经得旨无疑。不假解说。从上如来所说善法。为除凡夫不善之心。经是圣人语。教人闻之。超凡悟圣。永息迷心。此一卷经。众生性中本有。不自见者。但读诵文字。若悟本心。始知此经不在文字。若能明了自性。方信一切诸佛。从此经出。今恐世人身外觅佛。向外求经。不发内心。不持内经。故造此经诀。令诸学者。持内心经。了然自见清净佛心。过于数量。不可思议。后之学者。读经有疑。见此解义。疑心释然。更不用诀。所冀学者。同见矿中金性。以智慧火熔炼。矿去金存。我释迦本师说金刚经。在舍卫国。因须菩提起问。佛大悲为说。须菩提闻法得悟。请佛与法安名。令后人依而受持。故经云。佛告须菩提。是经名为金刚般若波罗蜜。以是名字。汝当奉持。如来所说金刚般若波罗蜜。喻法为名。其意谓何。以金刚世界之宝。其性猛利。能坏诸物。金虽至坚。戕羊角能坏。金刚喻佛性。戕羊角喻烦恼。金虽坚刚。戕羊角能碎。佛性虽坚。烦恼能乱。烦恼虽坚。般若智能破。戕

羊角虽坚。鎚铁能坏。悟此理者。了然见性。涅槃经云。见佛性不名众生。不见佛性是名众生。如来所说金剛喻者。只为世人性无坚固。口虽诵经。光明不生。外诵内行。光明齐等。内无坚固。定慧即亡。口诵心行。定慧均等。是名究竟。金在山中。山不知是宝。宝亦不知是山。何以故。为无性故。人则有性。取其宝用。得遇金师。鑿凿山破。取矿烹炼。遂成精金。随意使用。得免贫苦。四大身中。佛性亦尔。身喻世界。人我喻山。烦恼喻矿。佛性喻金。智慧喻工匠。精进勇猛喻鑿凿。身世界中有人我山。人我山中有烦恼矿。烦恼矿中有佛性宝。佛性宝中有智慧工匠。用智慧工匠。凿破人我山。见烦恼矿。以觉悟火烹炼。见自金剛佛性。了然明淨。是故以金剛为喻。因为之名也。空解不行。有名无体。解义修行。名体具备。不修即凡夫。修即同圣智。故名金剛也。何名般若。般若是梵语。唐言智慧。智者不起愚心。慧者有其方便。智是慧体。慧是智用。体若有慧。用智不愚。体若无慧。用愚无智。只为愚痴未悟。故修智慧以除之也。何名波罗蜜。唐言到彼岸。到彼岸者。离生灭义。只缘世人性无坚固。于一切法上有生灭相。流浪诸趣。未到真如之地。并是此岸。要具大智慧。于一切法圆满。离生灭相。即是到彼岸也。亦云心迷则此岸。心悟则彼岸。心邪则此岸。心正则彼岸。口说心行。即自法身有波罗蜜。口说心不行。即无波罗蜜。何名谓经。经者。径也。是成佛之道路也。凡人欲臻斯路。当内修般若行。以至究竟。如或但能诵说。心不依行。自心则无经。实见实行。自心则有经。故此经如来号为金剛般若波罗蜜经。

一、说经名

金刚般若波罗蜜经，这一句经名，为容易说明，故分作（一）金刚，（二）般若，（三）波罗蜜，（四）经，四段来说。

（一）金刚

金刚二字，很多解说的经书中，都说金刚是金中之刚，有利而能断的意思。实则印度及濠洲各处，实在有金刚石这样物，为世界上稀有的宝石。他是矿物的一种，形状为透明锥形八面体，曝于日光或灯光，就发放灿烂的金色。他的性质甚坚利，能割划玻璃，能雕刻坚石，能穿凿岩层，能钻磨一切的宝石，为万物中最坚利者，所以给他取了个金刚石的名称。金则不变，刚则坚利。说到他的形状光泽透明，则又不沾丝毫尘染。故此经以金刚名为首，即取其坚利二义：坚则历百劫千生，流转六道，而觉性不坏。利则照诸法空，破无明障，无微不照。换句话说，就是以金刚之坚，喻般若体，以金刚之利，喻般若用。

（二）般若

般若二字，是梵语，很多解说的经书中，都译为华语智慧二字。不过单用智慧二字，最易与普通说的智慧二字相混，所以应加一妙字，可免这个误解。譬如我们常说的理字，细分起来，实在有粗、细、微、玄、妙的差别。粗理很易说，细理要详说，微理已难说，玄理还可说，到了妙理，就无可说了，所以加一妙字，用妙智慧三个字，比较恰当。

（三）波罗蜜

波罗蜜三字是梵语，译为华语，则为到彼岸三字。众生因为受了一个我字的迷惑，日日就在烦恼苦海中，倘能从生死烦恼大海之中，渡到不生不灭，清静安乐之地，即到彼岸也。（比喻就是脱离了苦海。）不过到彼岸有顿渐之分。顿就是一闻大法，就知五蕴本空，六尘非有，立刻即悟身心，而明大道。渐就是由信而解，解而行，行而证，次第渐修，也可以悟入。顿渐虽殊，而到彼岸则一也。

（四）经

经字当作径字解，比喻修行的一条路径。

综起来说，修行的目的，在度己度人。人之真性，本是虚灵不昧，历劫常存。惜为物欲蒙蔽，所以沉沦于生死苦海，未能脱离。我佛慈悲，特说此经，断众生的烦恼，脱离苦海，到达彼岸，超脱究竟之地。但是欲达到这个目的，非修得妙智慧不可，要修得妙智慧，非同金刚石般的坚利光泽不可。果能一毫不沾尘染，去断绝一切的妄念，自可斩邪魔于己身，诛妖怪于万里，勇猛精进，明了自性，而到达彼岸，与诸佛菩萨同享快乐也。

二、说金刚经的历史

金刚经，原包括在大般若经第五百七十七卷中。古人评论这卷经，如儒家的论语，辞有尽，理无穷。如来佛讲大般若经共六百卷，讲经的地方，及法会的次数，共计四处十六会。讲这卷金刚经，是在十六会中的第九会。讲经的地方，是中印度舍卫城南边的给孤独园。说到这个时代，就在我们中国周穆王九年的时候。

四处十六会	王舍城的灵鹫山	六会
	宝罗筏城的逝多林给孤独园	三会
	他化自在天宫摩尼宝藏殿	一会
	又宝罗筏城的逝多林给孤独园	四会
	又王舍城灵鹫山	一会
	王舍城的竹林园中白鹭池边	一会

三、译此经的姚秦三藏法师 鸠摩罗什的历史

鸠摩罗什是印度人，这个名字是印度语，译为华语是童寿二字。鸠摩罗什的父亲，是叫鸠摩炎。龟兹国王的妹妹什婆，是其母亲。（龟兹即今日新疆省的库车）鸠摩罗什，生于龟兹，合用父母之名为其名，所以叫鸠摩罗什。他七岁的时候，随其母亲什婆，游历各方。在印度北边的罽宾地方，从槃头达多学小乘教。又在疏勒国，从须利耶索摩学大乘教。以后回到龟兹，又从卑摩罗义学律。从此就在龟兹，宣布大乘教。建元十九年，前秦主苻坚，遣骠骑将军吕光，去讨伐龟兹，吕光获了鸠摩罗什，班师回到凉州，得到苻坚的败报，自己就在凉州拥兵独立。以后，后秦主姚萇之子姚兴，遣师伐凉，灭吕光，并带了鸠摩罗什，回到长安，待以国宾的礼遇，请在西明园及逍遥园译经。译成了经、律、论，凡七十四部，三百八十余卷。后秦弘始十五年八月，死于长安大寺，时年七十四岁。三藏这两个字，是指经、律、论三者而言。因为鸠摩罗什精通经藏、律藏、论藏，所以后世称他为三藏法师。（如来佛所说的教法典籍，是经藏。所说的戒律典籍，是律藏。所说的法相问答，及佛弟子或佛灭后，诸菩萨所解释的经义，与辩论法相的典籍，是论藏。）

四、说金刚经的界分

全部金刚经，共分作三十二分。是梁昭明太子所分的。古藏真经，并无此界分。今将三十二分，再分作（一）序分，（二）正宗分，（三）流通分，三层来说明。

（一）序分

序分仅自包括第一分，这一分是说法会因由，此序分不过又可分通序，别序之分。如是我闻至千二百五十人俱为通序，这是与他经共通之点。自尔时世尊至洗足已敷座而坐为别序，这是与他经不同之点。

（二）正宗分

自第二分至三十一分谓之正宗分，完全是说本经的宗旨。

（三）流通分

是说流通后世，即最后的第三十二分。

五、说法会因由

法会因由，就是说阿难记经的当初。阿难是如来佛十大弟子中的一人，阿难两个字，是印度语，译为华语无染，又译为欢喜，又译为庆喜。阿难随侍如来佛，在拘尸那城附近醯兰若河的地方，如来佛在这个时候，已是快要圆寂。阿难见师父快临命终，就悲从中来，侍侧号哭。这个时候，弟子须跋陀罗也来到。他见阿难号哭，因劝阿难曰，师父在世，我们还可以随时问道，师父死后，我们已无法请教，哭是无益的，不如趁师父未死时，有四件事，你可以请师父指点出来，给我们听听。

第一件事，就是师父死后，应以谁为师。

第二件事，就是师父死后，应以何为住。

第三件事，就是师父死后，应以何为法。

第四件事，就是《金刚经》起头，应用甚么文字。

对于第一问，如来佛曰，应以波罗提木义为师。波罗提木义是梵语，译为戒律二字，就是要以戒律为师。

对于第二问，如来佛答曰，应以四念为住。何为四念，就是如下的四项：

（一）观身不净

人有五不净，（甲）种子不净，（乙）住处不净，（丙）生前不净，（丁）死后不净，（戊）究竟不净。

（二）观受是苦

人一切受享，皆是苦恼。

（三）观心不常

人无常心，即非本心，因有妄想心，所以真良心，不能实现。

（四）观法无我

人之一切苦恼，为我的一字所迷惑，实则世界所有之物，实无我也。

对于第三问，如来佛答曰：默摈。原来阿难问以何为法，是因为法会中的弟子，信心也是参差不齐的。如遇有变心的弟子，应如何调护他。所以如来佛答以默摈二字。这两个字，俗语就是不理他，不合作的意思。

对于第四问，如来佛答曰：“如是我闻”，这一句话，原是一个正信序，就是证明经文确不错的，是起末世众生信念的一个序分，各经典共通皆有的。

六、说本经

法会因由分第一

济佛注解

如是¹我²闻^(一)。一时³佛在舍卫城⁴。祇树⁵给孤独园⁶^(二)。与大比丘⁷众。千二百五十人俱^(三)。尔时世尊⁸。食时⁹。著衣¹⁰持钵¹¹。入舍卫大城乞食。于其城中^(四)。次第乞已。还至本处。饭食訖。收衣钵。洗足已。敷座而坐^(五)。

分解：

如来为一大事因缘，说法度生，必须因地因人因时，不可轻于说法，所以机缘不到不说也。因地者，须有庄严的道场。因人者，须有听法的智慧。因时者，须俟机缘的成熟。有此三因，方能说法。总之极言其成立法会之不易也。

词义：

¹如是：如此之法。

²我：集经的阿难自谓也。

³一时：说经时也。

⁴舍卫城：是波斯匿王的国都名。

⁵祇树：祇是祇陀太子的略称，树是祇陀太子所施的林树，故名祇树。

⁶给孤独园：波斯匿王的大臣，名叫须达多者，乐善好施，常在此园赈济贫人，所以大家称他为给孤独园长者。因此之故，这个地方，也就叫了给孤独园。

⁷大比丘：有德行者之称也。译为华语即乞士，上乞法以养慧命，下乞食以养生命。

⁸世尊：佛之称也。佛有十号：如来、应供、正偏知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。

⁹食时：佛有一定之食，非时不食，寅卯辰三时，诸天食时。巳午未三时，人法食时。申酉戌三时，鬼神食时。亥子丑三时，畜生食时。今言食时，是人法食时也。

¹⁰衣：袈裟大衣也。

¹¹钵：钵为应量器。有三应，即色相应，体相应，大小相应是也。色相应者，钵是灰黑色，令人不起爱心之意。体相应者，钵体为粗质，令人不起贪心之意。大小相应者，不过量也。乞食不过七家，令人不贪口腹也。

概论：

本分，是全经的序分，说祇园法会由此起。如是我闻至千二百五十人俱，是序分中的通序，就是说如来佛，住世说法的仪式。尔时世尊至敷座而坐，是序分中的别序，就是说如来佛自己，发起这个法会的事相，如来佛要就众生日常起居间，直显真心本体。所以假乞食，发起此经，可令众生向日用之间，行、住、坐、卧、吃饭、穿衣处，明白自己与诸佛，并无差别的道理。试沉心

细思，则知如来佛的著衣持钵，正是彰其戒。如来佛的乞食，正是教众生布施。次第行乞，正是表彰其忍，不分贫富，大慈平等。收衣钵以示休息攀缘，心无劳虑。洗足以表除尘，清净身业。敷座以表禅定，正念不动，将欲说法也。可知出世间法，不离世间法。所以凡为佛弟子者，就应学佛的制度规矩，谨守戒律，万不可丰衣足食，放浪自恣也。

讲义：

阿难云，这本《金刚般若波罗蜜经》，是我如此亲听如来佛说的。在说此经的时候，佛是在舍卫城的祇树给孤独园，与有德行的菩萨罗汉及各弟子，有一千二百五十人，聚在一块儿，在这个时候，如来佛到了快要吃饭的时候，穿上了袈裟，拿著盛饭的钵子，由祇树给孤独园，走进舍卫大城，去乞食。在城中挨次的乞完了，又回到原处吃饭。吃完了饭，就将衣钵收拾起来，洗乾淨了足。在地上铺好了座，坐下了。

法會因由分第一

六祖注解

丞相張無盡居士云：非法無以談空。非慧無以說法。萬法森然曰因。一心應感曰由。故首以法會因由分。

（一）

如是我聞。

如是指義。是者定詞。阿難自稱如是之法。我从佛聞。明不自說也。故言如是我聞。又我者性也。性即我也。內外動作。皆由于性。一切盡聞。故稱我聞也。

（二）

一時佛在舍衛國。祇樹給孤獨園。

言一時者。師資會遇齊集之時也。佛者是說法之主。在者欲明處所。舍衛國者波斯匿王所在之國。祇者太子名也。樹是祇陀太子所施。故言祇樹也。給孤獨者。須達長者之異名。園者本屬須達。故言給孤獨園。佛者梵語。唐言覺也。覺義有二。一者外覺。觀諸法空。二者內覺。知心空寂。不被六塵所染。外不見人過。內不被邪迷所惑。故名覺。覺即是佛也。

(三)

与大比丘众。千二百五十人俱。

言与者。佛与比丘同住金刚般若无相道场。故言与也。大比丘者。是大阿罗汉故。比丘者梵语。唐言能破六贼。故名比丘。众。多也。千二百五十人者。其数也。俱者。同处平等法会。

(四)

尔时世尊。食时。著衣持钵。入舍卫大城乞食。于其城中。

尔时者。当此之时。是今辰时。斋时欲至也。著衣持钵者。为显教示迹故也。入者为自城外而入也。舍卫大城者。名舍卫国丰德城也。即波斯匿王所居之城。故言舍卫大城也。言乞食者。表如来能下心于一切众生也。

(五)

次第乞已。还至本处。饭食讫。收衣钵。洗足已。敷座而坐。

次第者不择贫富。平等以化也。乞已者。如多乞不过七家。七家数满。更不至余家也。还至本处者。佛意制诸比丘。除请召外。不得辄向白衣舍。故云尔。洗足者。如来示现。顺同凡夫。故言洗足。又大乘法。不独以洗手足为净。盖洗净手足。不若净

心。一念心淨。則罪垢翻除矣。如來欲說法時。常儀敷旃檀座。故言敷座而坐也。

善现启请分第二

济佛注解

时长老¹须菩提^(一)。在大众中。即从座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬而白佛言^(二)。希有²世尊^(三)。如来善护念诸菩萨³。善付嘱诸菩萨^(四)。世尊。善男子。善女人^(五)。发阿耨多罗三藐三菩提⁴心。云何应住。云何降伏其心^(六)。佛言。善哉善哉。须菩提。如汝所说。如来善护念诸菩萨。善付嘱诸菩萨^(七)。汝今谛听⁵。当为汝说^(八)。善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。应如是住。如是降伏其心^(九)。唯然⁶。世尊。愿乐欲闻^(十)。

分解：

善现，就是须菩提的名。须菩提知道佛要说般若大法，所以应机而启请也。如来每次说法，必同弟子等，借问答以显明真理。金刚经本是空宗，因须菩提善解空，故而应机启请也。（善现是须菩提华语译名。又名善吉，又名空生。须菩提原生于有钱之家，出生之时，库藏的物品皆空了，所以名空生。他的父母请算卦先生占了一卦，占云主吉，所以又名善吉。良久库藏的物品，又出现了，所以又名善现。）

詞義：

¹長老：德高曰長，年高曰老。

²希者：希者少也。希有，就是贊佛之辭。此處具有四種意義。一、時希有，難得此說法的時候。二、處希有，難得此莊嚴的道場。三、德希有，不但佛有極大威德，就是聽眾，也都是道高德重者。四、事希有，事是因緣大事，說法度生之事也。

³菩薩：單修智慧，曰菩。單修福業，曰薩。福慧雙修，曰菩薩，又自利利他大覺有情之義。

⁴阿耨多羅三藐三菩提：阿者，無也，耨多羅者上也，三者正也，藐者等也，三者正也，菩提者覺也，就是無上正等正覺。換句話說，就是我的真性也。此真性包含太虛，孰得而上之，所以說無上，然而上自諸佛，下至蠢動，此性是正相平等的，所以說正等。又因其覺，圓明普照，無偏無虧，所以說正覺。

⁵諦听：用心仔細听的意思。

⁶唯然：唯，領諾也。然，是其言也。既諾而又然之，又稱世尊，表示深愿之意也。

概論：

本分，從此入正宗分，說長老須菩提，請問如來佛兩件事，一件問如何能使菩提心常住不退？一件問如何能使妄念心降伏？（菩提心，就是先天本覺。）按須菩提所以開口請問這兩句話的因緣，是因為如來佛，尋常穿衣吃飯洗足敷座一段光景，始悟得無住真心的妙用，無處沒有不具實相般若的本體。所以感從中來，贊嘆了一聲說，希有世尊！也就當這成熟的機緣，請問了這兩件事。本來佛與諸弟子，周旋了三十年，諸弟子一向不知佛的心，只道與眾人一般，凡佛所言，多疑而不信。今日始為須菩提看破，

所以须菩提，不由得心中感动，故而当机发言。所以希有世尊这一句，不是表面的称赞，是一个悟赞。全经的张本，也就是这一句。

讲义：

如来佛，正坐下了的时候，众弟子中，道德及年岁最高的须菩提，在大众中，从自己的座位上，站了起来。露出右肩，（以示不敢倍乎师）右膝跪地，（以示不敢左乎道，）两手合掌，（以示其皈依）对如来佛，行了一个礼，（以示其严肃）向如来佛赞了一声曰，希有世尊！我师父你对于未成道的弟子，就十分尽调护眷念他们的善心。对于已成道的弟子，就细细的嘱咐他们一切。世尊！还有那些善男信女，若是发了菩提心的时候，要怎么样，使这个菩提心，常住不退？他们起了妄念的时候，又怎么样，去降伏他的心呢？佛答曰：你问这两句话，正合我的意。（原来如来佛出世，本为直示此心，奈未得机缘，所以自成道以来，至于今日，有怀未吐。今于祇园会上，撞著须菩提，有此一问，觉得巧遇知音，满心痛快，所以称扬他问得好。）佛就对须菩提曰，照你现在所说的，如来我善眷念未成道的弟子，善嘱咐已成道的弟子两句，发我未发之言，你既明白这道理，方可以同你们言道。所以要告诫你们，好好听著，当与你们一说，一般善男信女，既是发了菩提心，就是自然已露出真如来的本性，就应该如是常住这个心，就应该如是降伏一切妄念心。（所谓道心进人心退，又所谓日光一照，黑暗尽明的意思，也就在这个地方。）佛向下面，还有话说，须菩提已领悟这个意思，故曰唯，曰然，就是答应是是的意思。仍为大众请示，所以未等到佛说完，就接口说著，愿听师父说说这个道理。

善現启请分第二

六祖注解

从空起慧。请答双彰。故受之以善现启请分。

(一)

时长老须菩提。

何名长老。德尊年高。故名长老。须菩提是梵语。唐言解空也。

(二)

在大众中。即从座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬而白佛言。

随众生所坐。故云即从座起。弟子请益。行五种仪。一者从座而起。二者端整衣服。三者偏袒右肩。右膝着地。四者合掌。瞻仰尊颜。目不暂舍。五者一心恭敬。以申问辞。

(三)

希有世尊。

希有略说三义。第一希有。能舍金轮王位。第二希有。身长丈六。紫磨金容三十二相。八十种好。三界无比。第三希有。性能含吐八万四千法。三身具圆备。以具以上三义。故云希有也。世尊者。智慧超过三界。无有能及者。德高更无有上。一切咸恭敬。故曰世尊。

(四)

如来善护念诸菩萨。善付嘱诸菩萨。

如来者。自真如来之本性也。护念者。以般若波罗蜜法。护念诸菩萨。咐嘱者。如来以般若波罗蜜法。咐嘱须菩提诸大菩萨。言善护念者令诸学人。以般若智。护念自身心。不令妄起憎爱。染外六尘。堕生死苦海。于自心中。念念常正。不令邪起。自性如来。自善护念。言善咐嘱者。前念清净。咐嘱后念。后念清净。无有间断。究竟解脱。如来委曲诲示众生。及在会之众。当常行此。故云善咐嘱也。菩萨者梵语。唐言道心众生。亦云觉有情。道心者。常行恭敬。乃至蠢动含灵。普敬爱之。无轻慢心。故名菩萨。

(五)

世尊。善男子。善女人。

善男子者平坦心也。亦是正定心也。能成就一切功德。所往无碍也。善女人者。是正慧心也。由正慧心。能出生一切有为无为功德也。

(六)

发阿耨多罗三藐三菩提心。云何应住。云何降服其心。

须菩提问一切发菩提心人。应云何住。云何降伏其心。须菩提见一切众生躁扰不停。犹如隙尘。摇动之心。起如飘风。念念相续。无有间歇。问欲修行。如何降伏。

(七)

佛言。善哉善哉。须菩提。如汝所说。如来善护念诸菩萨。善付嘱诸菩萨。

是佛赞叹须菩提。善得我心。善得我意也。

(八)

汝今谛听。当为汝说。

佛欲说法。常先戒敕。令诸听者。一心静默。吾当为说。

(九)

善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。应如是住。如是降服其心。

阿字言无。耨多罗之言上。三之言正。藐之言遍。菩提之言知。无者。无诸垢染。上者。三界无能比。正者。正见也。遍者。一切智也。智者。知一切有情皆有佛性。但能修行。尽得成佛。三者。即是无上清静般若波罗蜜也。是以一切善男子善女人。若欲修行。应知无上菩提道。应知无上清静般若波罗蜜多法。以此降伏其心也。

(十)

唯然。世尊。愿乐欲闻。

唯然者。应诺之辞。愿乐者。愿佛广说。令中下根机。尽得开悟。乐者。乐闻深法。欲闻者。渴仰慈诲也。

大乘正宗分第三

济佛注解

佛告须菩提。诸菩萨摩诃¹萨。应如是降伏其心^(一)。所有一切众生之类。若卵生。若胎生。若湿生。若化生。若有色。若无色。若有想。若无想。若非有想。若非无想。我皆令入无余涅槃²^(二)。而灭度³之^(三)。如是灭度无量无数无边众生。实无众生得灭度者^(四)。何以故。须菩提。若菩萨有我相⁴。人相⁵。众生相⁶。寿者相⁷。即非菩萨^(五)。

分解：

声闻菩萨是小乘，缘觉菩萨是中乘。今言大乘者，是说大乘菩萨之法也。声闻悟四谛法，缘觉悟十二因缘分法，大乘菩萨，悟六度万行法。宗门派别很多，今言正宗者，就是般若的甚深法。般若为诸佛之母，是最上乘之法，所以就是正宗。

词义：

¹摩诃：广大之称。摩诃萨是菩萨中具大觉性者。

²无余涅槃：无余，谓不留一毫生灭妄相。涅槃，就是觉性，本来无生无灭。无余涅槃，就是大涅槃也。

³灭度：灭，就是灭此妄相，度，就是复此觉性。以智明、

慧灭诸痴暗，就是这个灭度的意思。（譬如人患眼疾，经医生治好，眼复光明，医生是治他的病，并没另外给他光明。所以可知道，光明是眼所本有，障翳是眼所本无。因为本无，所以可灭，因为本有，所以可度。）

⁴我相：相，形迹也。执著形迹，心不虚空，滞而不化，谓之相也。我相者，凡自爱其身，终日营营，争名夺利，为一身计又为子孙计，都是我相。

⁵人相：凡分别尔汝，见人势利，攀援不已。见人萎弱，嗔厌不已。嫉人之有，吝人之求，都是人相。

⁶众生相：凡色受想行，计其和合，贪嗔痴爱，汨没灵源，这都是众生相。

⁷寿者相：凡焚香祷祝，为求现在福田。炼药烧丹，希望长生不老，这都是寿者相。

概论：

本分，说降心的方法。如来说要继续前分，把须菩提所问的，云何应住，云何降伏其心这两件事，再细说明。不过只说降而不说住，因为如是降，即如是住，就是能降伏其妄念心，住即在其心矣！所以如来说修行的人，有了妄念心，就不能常住菩提心。但是欲菩提心常住，就要离相。要离相，就要就环境中分别一切相。本分虽言降心的法子。然而又重在分别一切相，及要离我人众生寿者四相。又本分不说善男子善女子，而说诸菩萨摩訶萨，是因为菩萨是已成道的弟子，心体广大，说明了付嘱菩萨降心的方法，一般善男信女，也当然照这个付嘱的降心方法，可以降伏其心，也就可以常住菩提心了。

讲义：

佛告须菩提说：诸菩萨，摩诃萨，应照我如下说的方法，降伏其妄念心，方可常住菩提心。降心的方法，就是要离四相，若要离相，就应该分别一切相。现在我把众生的相统起来说有十种。如卵生，（卵唯相生，指鱼鸟龟蛇等类。）如胎生，（胎因情有，指人畜龙仙等类。）如湿生，（湿以合感，指水中鳞介含蠢蠕动之类。）如化生，（化以离应，指蚊蝇转蛻飞行之类。）如有色，（指休咎精明之类。）如无色，（指空散消沉之类。）如有想，（指神鬼精灵之类。）如无想，（指精神化为土木金石之类。）如非有想，（指冬虫夏草等类。）如非无想，（指螟蛉土梟等类。）以上十种的众生妄心，皆非菩萨的真心。如来我要统统灭其业障，度他们，超脱轮回六道，不生不死入于清静无为之乡。我虽然如此灭度，但是无限量无计数无边际的一切众生，实在没有众生得我灭度。这是什么缘故呢？因为众生与菩萨，同具此菩提心，现在灭其妄念心而度归清静，原来就是还其所本有。自性自度，非如来我度之，方能使别有所得。佛又曰“须菩提”乎！若他们有得我灭度的念头，即执著我人众生寿者四相，还是自性中的众生，尚未灭度无余，自然不是菩萨。这个道理，就是未悟的菩萨，还是众生。已悟的菩萨，方是菩萨。实在自性自度，如来我，并无功于他们，但他们也不可有得如来我灭度的念头。若存此念头，即执著四相，就不是菩萨。

大乘正宗分第三

六祖注解

宗絕正邪。乘無大小。隨三根而化度。簡異說而獨尊。故受之以大乘正宗分。

(一)

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降服其心。

前念清淨。後念清淨。名為菩薩。念念不退。雖在塵勞。心常清淨。名摩訶薩。又慈悲喜捨。種種方便。化度眾生。名為菩薩。能化所化心無取著。是名摩訶薩。恭敬一切眾生。即是降伏自心處。真者不變。如者不異。遇諸境界。心無變異。名曰真如。亦云外不假曰真。內不虛曰如。念念無差。即是降伏其心也。不虛一本作不亂。

(二)

所有一切眾生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色¹。若无色²。若有想³。若无想⁴。若非有想。若非无想⁵。我皆令入無余涅槃。

词义：

¹有色：色界天。

²无色：无色界天。

³有想：识处天。

⁴无想：无处有处天。

⁵非无想：非想非非想处天。

卵生者迷性也。胎生者习性也。湿生者随邪性也。化生者见趣性也。迷故造诸业。习故常流转。随邪心不定。见趣多沦坠。起心修心。妄见是非。内不契无相之理。名为有色。内心守直。不行恭敬供养。但言直心是佛。不修福慧。名为无色。不了中道。眼见耳闻。心想思惟。爱著法相。口说佛行。心不依行。名为有想。迷人坐禅。一向除妄。不学慈悲喜舍智慧方便。犹如木石。无有作用。名为无想。不著二法想。故名若非有想。求理心在。故名若非无想。烦恼万差。皆是垢心。身形无数。总名众生。如来大悲普化。皆令得入无余涅槃。云多沦坠。一作堕阿鼻也。

（三）

而灭度之。

如来指示三界九地众生。各有涅槃妙心。令自悟入无余。无余者。无习气烦恼也。涅槃者。圆满清净义。灭尽一切习气。令永不生。方契此也。度者渡生死大海也。佛心平等。普愿与一切众生。同入圆满清净无余涅槃。同渡生死大海。同诸佛所证也。有人虽悟虽修。作有所得心者。却生我相。名为法我。除尽法我。方名灭度也。

(四)

如是灭度无量无数无边众生。实无众生得灭度者。

如是者。指前法也。灭度者大解脱也。大解脱者。烦恼及习气。一切诸业障灭尽更无有余。是名大解脱。无量无数无边众生。元各自有一切烦恼贪瞋恶业。若不断除。终不得解脱。故言如是灭度无量无数无边众生。一切迷人。悟得自性。始知佛不见自相。不有自智。何曾度众生。只为凡夫不见自本心。不识佛意。执著诸法相。不达无为之理。我人不除。是名众生。若离此病。实无众生得灭度者。故言妄心无处现菩提。生死涅槃本平等。何灭度之有。

(五)

何以故。须菩提。若菩萨有我相。人相。众生相。寿者相。即非菩萨。

众生佛性无有异。缘有四相。不入无余涅槃。有四相即是众生。无四相即是佛。迷即佛是众生。悟即众生是佛。迷人恃有财宝学问族姓。轻慢一切人。名我相。虽行仁义礼智信。而意高自负。不行普敬。言我解行仁义礼智信。不合敬尔。名人相。好事归己。恶事施于人。名众生相。对境取舍分别。名寿者相。是谓凡夫四相。修行人亦有四相。心有能所。轻慢众生。名我相。恃持戒。轻破戒者。名人相。厌三途苦。愿生诸天。是众生相。心爱长年。而勤修福业。诸执不忘。是寿者相。有四相即是众生。无四相即是佛也。

妙行无住分第四

济佛注解

复次须菩提。菩萨于法。应无所住。行于布施¹。所谓不住色布施。不住声香味触法布施^(一)。须菩提。菩萨应如是布施。不住于相^(二)。何以故。若菩萨不住相布施。其福德不可思量^(三)。须菩提。于意云何。东方虚空²。可思量不。不也。世尊^(四)。须菩提。南西北方。四维上下虚空。可思量不。不也。世尊。须菩提。菩萨无住相布施。福德亦复如是。不可思量^(五)。须菩提。菩萨但应如所教住^(六)。

分解：

妙行者，无能行，无所行。所谓行无行行，虽行而不著于行也。第七识就是一个行字，有所行就不能无住，有所住就不能清净本然，周遍法界。所以这行而无行，住而无住的妙理，非九地十地菩萨，不能知其奥妙。故四禅四定，都不能脱离这个行阴之苦。今言妙行无住者，就是说的不著相布施。凡所有相，皆是虚妄。住相就是住虚妄，若不住相，就不为妄境所动。不为妄境所动，则不生不灭，清净本然之体，回然独露矣，此不住之住，才是真妙行也。

詞義：

¹布施：佛法六度之一。分三種。（一）財施，（二）法施，（精進不倦，禪定不差機，智慧不顛倒，說法。謂法施。）（三）無畏施，（凡人在驚恐畏怖之中，我力所能及的地方，不避艱難，就要去救他，即謂之無畏施。）

²虛空：太虛之中。無有纖毫隔礙，蕩然空朗，非心思可能度量也。

概論：

本分，說住心的方法。無所住者，內不住我，外不住人，中不住所施之物。如同鏡子照物一般，隨來就應，隨去隨了，要在離眾生的塵相。色、聲、香、味、觸、法，就是六塵。為甚么單先言布施，要不著相呢？因為佛法，原有六度，第一是布施，第二是持戒，第三是忍辱，第四是精進，第五是禪定，第六是智慧，布施度貪慳，持戒度淫邪，忍辱度嗔恚，精進度懈怠，禪定度散亂，智慧度愚痴，世上最好的事，是慈善，但是慈善，應以布施為先，所以布施，實為六度中之第一。有此存心，對人可行施舍，對自己可戒貪慳。不過菩薩行布施要不著相，因為著了相，就是落一個眼悅色，耳樂聲，鼻臭香，舌甘味，身觸欲，及法（法即指心言）有較量分別的處境，還是一個自性的眾生，有此貪著，便昧了菩提的本覺。為甚么先言色，因為眼根色業為尤重也。如來佛，又恐後世修行的人生疑心，說布施，原來是為求福，若不住相，就是空，何以有福？所以又言，若菩薩不住相布施，其福德更大。總而言之，就是說菩薩布施，雖專為求福德，但是若求福德之心著相，福德雖有，卻不大。若是離相，則福德就不可思量。並且說這個不可思量的福德，好似十方虛空似的，不可思量。

之大。（自东看皆是西，自南看皆是北，自上看皆是下，自下看皆是上。东西南北，是人定的名称，实则无中无边，就是六根圆通，四虚无碍的意思。）

讲义：

佛再曰：“须菩提”乎！菩萨于无上正等正觉之法，应该不著相布施。不著相布施，就是要六根清静，离开色、声、香、味、触、法（心）的尘相。（施者忘施，受者忘受，并要忘所施之物。似此施空，受空，物空，谓之三轮体空。）佛又曰，“须菩提”乎！菩萨应该不住相布施，是甚么缘故呢？因为著相布施，是局于有相，实在众生之相，等一微尘，纵能获福，并不久远。若不著相布施，能够三轮体空，就无相可住。似此无住相的福，其福德就不可思量。佛又曰，“须菩提”乎！你说东方那个样子无边际的虚空，可以心思度量否？须菩提答曰，世尊！不可思量。佛又曰，“须菩提”乎！你说南西北方，同东南东北，西南西北，合上下为九方的虚空，那个样子无边际，可以心思度量否？须菩提答曰，世尊！不可思量。佛又曰，“须菩提”乎！菩萨应该照我善护念，善付嘱之教，如是降伏其心，如是常住其心，再不必另求住心也。

妙行无住分第四

六祖注解

得宗而行。不住于相。故受之以妙行无住分。

(一)

复次须菩提。菩萨于法。应无所住。行于布施。所谓不住色布施。不住声香味触法布施。

凡夫布施。只求身相端严。五欲快乐。故报尽却阻堕三途。世尊大慈。教行无相布施者。不求身相端严五欲快乐。但令内破悭心。外利益一切众生。如是相应。为不住色布施。

(二)

须菩提。菩萨应如是布施。不住于相。

应如是无相心布施者。为无能施之心。不见有施之物。不分别受施之人。是名不住相布施也。

(三)

何以故。若菩萨不住相布施。其福德不可思量。

菩萨行施。无所希求。其所获福德。如十方虚空。不可较量。言复次者。连前起后之辞。一说布者普也。施者散也。能普散尽心中妄念习气烦恼。四相泯绝。无所蕴积。是真布施。又说布施者。由不住六尘境界。又不有漏分别。惟当返归清净。了万法空寂。若不了此意。惟增诸业。故须内除贪爱。外行布施。内外相应。获福无量。见人作恶。不见其过。自性不生分别。是名离相。依教修行。心无能所。即是善法。修行人心有能所。不名善法。能所心不灭。终未得解脱。念念常行般若智。其福德无量无边。依如是修行。感得一切人天恭敬供养。是名为福德。常行不住相布施。普敬一切苍生。其功德无有边际。不可称计。

(四)

须菩提。于意云何。东方虚空。可思量不。不也。世尊。

缘不住相布施。所得功德。不可称量。佛以东方虚空为譬喻。故问须菩提。东方虚空可思量不。不也。世尊者。须菩提言。东方虚空不可思量也。

(五)

须菩提。南西北方。四维上下虚空。可思量不。不也。世尊。须菩提。菩萨无住相布施。福德亦复如是。不可思量。

佛言虛空無有邊際。不可度量。菩薩無住相布施。所得功德亦如虛空。不可度量。無邊際也。世界中大者莫過虛空。一切性中大者莫過佛性。何以故。凡有形相者。不得名為大。虛空無形相。故得名為大。一切諸性。皆有限量。不得名為大。佛性無有限量。故名為大。此虛空中無東西南北。若見東西南北。亦是住相不得解脫。佛性本無我人眾生壽者。若有此四相可見。即是眾生性。不名佛性。亦所謂住相布施也。雖于妄心中說有東西南北。在理則何有。所謂東西不真。南北曷異。自性本來空寂混融。無所分別。故如來深贊不生分別也。

(六)

須菩提。菩薩但應如所教住。

應者唯也。但唯如上所說之教。住無相布施。即是菩薩也。

如理实见分第五

济佛注解

须菩提。于意云何。可以身相¹见如来不。不也。世尊。不可以身相得见如来^(一)。何以故。如来所说身相。即非身相²^(二)。佛告须菩提。凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来³^(三)。

分解：

如者，真如也，十法界无一不是实法，若有实法，皆是虚妄相也。如理者，就是不可以虚妄之相见如来，应从无相无不相之理见如来也。（何谓无相？世间一切相，皆系妄境，本无所有，故名无相。何谓无不相？十界十如之法，应用无方，自在无碍，故名无不相。）实见者，见自性如来，已悟性体空，所以不可以相见如来也。如理实见者，不可执相，亦不可离相。盖执相皆是虚妄，离相又落断灭，须不执不离，虽有相而不住相，则即见诸相非相，善见如来也。

词义：

¹身相：色身之谓。

²非身相：法身之谓。

³如来：吾真性佛也。

概论：

本分，破妄相，即前分说降心之法，意在菩萨应如是发菩提心，一般善男信女，也应如是发心。但是如来佛，又恐众弟子们，说的时候，似已觉悟，对境还是迷惑，所以试问须菩提，可以身相见如来佛否？看看须菩提，究竟是否领略降心离相的道理。须菩提经此一问，他已领略这句话，是如来佛的一个试问，所以就答曰，不能以身相（色身）见如来佛。原来佛身，并非色身，是一个法身，是真空无相的，那能够以肉眼见如来佛的形体呢？不但凡夫不能见，就是小乘菩萨，也不能见也。禅录云，青青翠竹，总是法身，郁郁黄花，无非般若。这就是说法身遍满虚空界，一草一木，皆在如来性海之中。假青青翠竹而显露法身之体，并不是翠竹就是法身。假郁郁黄花而表现般若之用，并不是黄花就是般若呀！如来佛，因其所答，知其已领悟了降心离相的道理，已觉气分相投，所以又告须菩提曰，不但佛相如此，即世间一切的所有相，皆是假合变幻。若见诸相，如能识破非我真实之本相，必无执相迷真之失。自能回光返照，即见色身中，有法身自性的如来，随处显现矣。刊定记云：执相迷真，对面千里，虚心体物，天地一家。可知如来，不是可以外求的。又此分，用诸相二字，因为相之一有，一无，非有，非无等，可算至百数，即指多数相而言。

讲义：

佛曰，“须菩提”乎！你的意思怎么样？修行的人，能见如来的形体否？须菩提答曰，世尊！不能见如来的形体，这是甚么缘故呢？因为我师父如来所说的身相，非身相，是法相，所以不能见，佛又告须菩提曰：不但此也，凡世间所有的相皆是空虚不实的。若是识破了诸相皆是空虚的道理，就可以见如来的法相了。

如理实见分第五

六祖注解

行行皆如。谓之实见。故受之以如理实见分。

(一)

**须菩提。于意云何。可以身相见如来不。
不也。世尊。不可以身相得见如来。**

色身即有相。法身即无相。色身者。四大和合。父母所生。肉眼所见。法身者。无有形段。非有青黄赤白。无一切相貌。非肉眼能见。慧眼乃能见之。凡夫但见色身如来。不见法身如来。法身身等虚空。是故佛问须菩提。可以身相见如来不。须菩提知凡夫但见色身如来。不见法身如来。故言不也。世尊。不可以身相得见如来。

(二)

何以故。如来说身相。即非身相。

色身是相。法身是性。一切善恶。尽由色身。不由法身。色若作恶。法身不生善处。色身作善。法身不堕恶处。凡夫唯见色身。不见法身。不能行无住相布施。不能于一切处行平等行。不能普敬一切众生。见法身者。即能行无住相布施。即能普敬一

切众生。即能修般若波罗蜜行。方信一切众生。同一真性。本来清淨。无有垢秽。具足恒沙妙用。

(三)

佛告须菩提。凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。

如来欲显法身。说一切诸相皆虚妄。若见是一切诸相虚妄不实。即见如来无相之理也。

正信希有分第六

济佛注解

须菩提白佛言。世尊。颇有众生。得闻如是言说章句。生实信不^(一)。佛告须菩提。莫作是说。如来灭后。后五百岁。有持戒¹修福者。于此章句。能生信心。以此为实。当知是人。不于一佛二佛三四五佛而种善根。已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句。乃至一念生净信者^(二)。须菩提。如来悉知悉见。是诸众生。得如是无量福德²。何以故。是诸众生。无复我相人相众生相寿者相。无法相。亦无非法³相^(三)。何以故。是诸众生。若心取相。即为著我人众生寿者⁴。若取法相。即著我人众生寿者。何以故。若取非法相。即著我人众生寿者^(四)。是故不应取法。不应取非法。以是义故。如来常说。汝等比丘。知我说法。如筏喻者。法尚应舍。何况非法^(五)。

分解：

前分说的不可以身相见如来，此理甚深。佛恐众生，疑佛是虚无，所以将不住相之甚深般若，反覆而申明之，令众生断疑而生正信。此疑从前面无住布施和非相见佛两段经文而来。盖因

凡夫布施，皆是住相布施，凡夫观佛，皆是住相观佛，凡夫不知布施不住相，其功德更大。观佛不住相，其智慧更深。所以佛教人以无相之因，契无相之果，因深果深。此义难信难解，故云正信希有。

词义：

¹持戒：持守戒律也。持戒有三种：（一）律义戒，（凡行居坐卧，出入往还，严持身心，谓之律义戒）（二）摄善戒，（凡善事就要做，谓之摄善戒。）（三）饶益有情戒，（发心修行，欲拔众生之苦，与以众生之乐，似此做有益于一切众生之事，谓之饶益有情戒。）

²福德：信此经者，名福德。世间所享者，名福报。

³非法：非法者，无法也，沦于顽空。

⁴我人众生寿者：天地间众生所有之情状，尽不出此四者之中。除此四相外，又有法相，非法相，断灭相，此数相皆是心相。又如身相，三十二相，一合相，是形相也。但形相，也从心出，心无相，无有形。惟生实相，就是悟境。

概论：

本分，是因为须菩提，听如来佛说：“若见诸相非相，即见如来，”那句话，以为菩萨（即具觉性之众生）未有不信受而奉行的。但是恐怕末世之凡夫众生，听此妙理，不能生信。怎么说呢？因为如来佛在第四分，说菩萨不住相布施。在第五分，说佛非色相，所以不能不使后人，疑到佛与法，二皆无相。若是无佛无法，岂不是人法双泯，因果俱空了吗？所以须菩提恐怕末世众生，闻此真空无相的教理，难生信念。因而当机，发此一问。

接著如来佛，告须菩提曰，岂无其人，不过生信念者，不是寻常的人。必须诸恶莫作（持戒），众善奉行的，方能生信念。何以故呢？因为人之心念，念念有生住异灭四相。念念不住，一弹指有九十刹那，一刹那心念，有九百生灭，微细已极。众生背觉合尘，念念皆是尘劳相，既为根尘识十八界所迷，耽著五欲之乐，又为五阴色受想行识所盖障，欲得一念生净信者，甚难甚难。今闻此经之章句，能有一念生净信，必是大根基之善人，方能信任其道。因为这个好种子，已在八识田中生了善根，无论何时，这个种子是要发的。所以弥天罪恶，难得有个悔字，无量妙法，难得有个信字。信为功德母，诸佛菩萨，起初修道至证道，皆从一个信字入手也。众生有此一念信根，即种了未来的善果，故此一念信心，其福德即不可思量。所以如来并直示其悉知悉见。言众生虽无量，然而皆在如来性海之中，众生一举一动，如来无不见者。又告以众生一念净信心生，则四相（我相，人相，众生相，寿者相），法相（执于此经言说章句），非法相（陷于沉空不见），即不复存于心。因为见凡所有相，皆为本觉中所无，众生若有取相之心，即著了四相。若有取法相之心，也是著了四相。若取非法相，又偏于空，落于断见。所以断之曰，要悟真空无相的道理，不应取法，不应取非法。两边都不执著，就是因取法则滞于法。但性中本无法，取非法则泥于空，又不能不假法以悟性。所以用舟筏来比喻，渡了河，不得不舍筏而登岸。意思就是既悟得本性，已无所谓法，若未悟本性，徒执非法（真空无相）之见，还是不能度生死。禅录云，汝无拄杖子，我给你拄杖子。你有了拄杖子，我夺却你的拄杖子。这就是教人舍法破法执也。傅大士曰：渡河须用筏，到岸不须船。也就是假法悟性的意思。

讲义：

须菩提向如来佛曰：世尊！我师父所说不住相布施，又说若见诸相非相即见如来，这个无相真空的妙理，有大乘根基的善人，自必信受奉行，却是有大多数的众生，听见这个说法，能生实信吗？如来佛，就告须菩提曰：你不要这样说，我说的法，虽是深妙，岂无全信的人吗？不但现前有之，至于将来，也是有的。就是到我死后，后五百岁，有持守戒律广修福田的人，能信此经中一章一句，自能信以为实。也就可以知道这种人，善根深厚，不仅是一二三四五佛所种的善根，乃是从无量佛种得来的善根。若有这个善根的人，闻此一章一句，心净不乱，心信不疑。“须菩提”乎！如来我，以佛慧佛眼，就洞悉此种净信众生，便通佛性，就可得到如十方虚空无量的福德。这是什么缘故呢？这就是因为此等众生，善根纯熟，已悟得真空无相的道理，已离我相，人相，众生相，寿者相，四相。并且无法相，（执著此经章句，实信其言说，落于有见，是法相。）也无非法相，（执著于沉空守寂。陷于未见，是非法相。）这个缘故，就是这种众生，若心有所取，即著了我人众生寿者四相。若执著此经章句。也是著了四相。若心执偏空，就是固执人死身心皆断灭，归于空无的一个错误的断见，也与著四相无异。所以要放下两头之见，不应执有，也不应执无，方可悟入性空，自然离法。因这个妙理，所以如来我，说此法，也是不得已。是因为要汝等离相见性，超越彼岸，不能不假此法门，使汝等度脱生死的苦海。倘是汝等见了自己的本性，证了涅槃之乐的时候，我法就可以舍去，已无用矣。这个比喻，就好比编竹为筏，渡人过河，到了彼岸，此筏就无用了。似此佛的正法，尚且要放下，何况不是佛法的世见文词，又有什么坚执不舍呢？

正信希有分第六

六祖注解

见而信之。善根深固。故受之以正信希有分。

(一)

须菩提白佛言。世尊。颇有众生。得闻如是言说章句。生深信不。

须菩提问。此法甚深难信难解。末世凡夫智慧微劣。云何信入。佛答在次下。

(二)

佛告须菩提。莫作是说。如来灭后。后五百岁。有持戒修福者。于此章句。能生信心。以此为实。当知是人。不于一佛二佛三四五佛而种善根。已于无量千万佛所。种诸善根。闻是章句。乃至一念生净信者。

于我灭后。后五百岁。若复有人。能持大乘无相戒。不妄取诸相。不造生死业。一切时中。心常空寂。不被诸相所缚。即是无所住心。于如来深法。心能信入。此人所有言说。真实可信。

何以故。此人不于一劫二劫三四五劫而种善根。已于无量千万亿劫。种诸善根。是故如来说。我灭后。后五百岁。有能离相修行者。当知是人。不于一二三四五佛。种诸善根。何名种诸善根。略述次下。所谓于诸佛所。一心供养。随顺教法。于诸菩萨善知识师僧父母。耆年宿德尊长之前处。常行恭敬。承顺教命。不违其意。是名种诸善根。于一切贫苦众生。起慈悲心。不生轻厌。有所需求。随力惠施。是名种诸善根。于一切恶类。自行和柔忍辱。欢喜逢迎。不逆其意。令彼发欢喜心。息刚戾心。是名种诸善根。于六道众生。不加杀害。不欺不贱。不毁不辱。不骑不捶。不食其肉。常行饶益。是名种诸善根。信心者。信般若波罗蜜能除一切烦恼。信般若波罗蜜能成就一切出世功德。信般若波罗蜜能出生一切诸佛。信自身中佛性本来清静。无有染污。与诸佛佛性平等无二。信六道众生本来无相。信一切众生尽能成佛。是名清静信心也。

(三)

须菩提。如来悉知悉见。是诸众生。得如是无量福德。何以故。是诸众生。无复我相人相众生相寿者相。无法相。亦无非法相。

若有人于如来灭后。发般若波罗蜜心。行般若波罗蜜行。修习悟解。得佛深意者。诸佛无不知之。若有人闻上乘法。一心受持。即能行般若波罗蜜无相无著之行。了无我人众生寿者四相。无我者。无色受想行识也。无人者。了四大不实。终归地水火风也。无众生者。无生灭心也。无寿者。我身本无。宁有寿者。四

相既亡。即法眼明澈。不著有无。远离二边。自心如来。自悟自觉。永离尘劳妄念。自然得福无边。无法相者。离名绝相。不拘文字也。亦无非法相者。不得言无般若波罗蜜法。若言无般若波罗蜜法。即是谤法。

(四)

何以故。是诸众生。若心取相。即为著我人众生寿者。若取法相。即著我人众生寿者。何以故。若取非法相。即著我人众生寿者。

取此三相。并著邪见。尽是迷人。不悟经意。故修行人不得爱著如来三十二相。不得言我解般若波罗蜜法。亦不得言不得般若波罗蜜行。而得成佛。

(五)

是故不应取法。不应取非法。以是义故。如来常说。汝等比丘。知我说法。如筏喻者。法尚应舍。何况非法。

法者。是般若波罗蜜法。非法者。生天等法。般若波罗蜜法。能令一切众生过生死大海。既得过已。尚不应住。何况生天等法。而得乐著。

无得无说分第七

济佛注解

须菩提。于意云何。如来得阿耨多罗三藐三菩提耶。如来有所说法耶。须菩提言。如我解佛所说义。无有定法。名阿耨多罗三藐三菩提。亦无有定法。如来可说^(一)。何以故。如来所说法。皆不可取。不可说。非法非非法^(二)。所以者何。一切贤圣¹。皆以无为法²。而有差别³^(三)。

分解：

前分说的佛不可见，法不可取。佛既不可见，那么经文是谁说的呢？法既不可取，那么得法的是谁呢？这都是凡夫的疑问。以为有物可得谓之得，有法可取谓之法，殊不知法是不可对不可见的法，并非是有形的物质可比。既不可对不可见，又有何物可得呢？更有一种聪明人，谓之心得。然此心得，也是一个无形的我执。谓之能知障，又谓之理障。事障障凡夫，理障障菩萨。今云无得者，就是双破事理二障也。未悟之时，须凭言说，已悟之后，言说皆非。如来所说之法，有时说有，有时说无，皆是因病施药，并无一定之说也。若是随言生解，执著有无，皆是法执之病。但有言说，都无实义。今言无说者，是破语言文字之障也。所以经颂云：有心俱是妄，无执乃名真，若悟非非法，逍遥出六尘。

詞義：

¹賢聖：賢者，如須陀洹，阿羅漢之類。聖者，佛也。一切賢聖，就是說的三乘賢聖，何謂三乘賢聖。（一）聲聞乘，依苦集滅道四諦之法門，觀聞佛說此法之聲，修行得解脫者之謂。（二）緣覺乘，依十二因緣之法門，不就師，自悟此理者之謂。（三）菩薩乘，依六度之法門，得解脫者之謂。

²無為法：是自然之覺性，不能假人為。所以無為法，就是無上菩提。如涅槃、如來、無相、無住，以至金剛般若波羅蜜等，雖有種種名稱，皆是無為法的意思。有為法，是世間法。無為法，是出世間法。往往有人修行，把這個無為兩個字，認作空寂，弄得灰心槁形，自以為學佛，實則為一個捕風捉影，頑迷不靈之人罷了。

³差別：參差不齊的意思。如象、馬、兔、過河。象則從容過去，馬則昂頭過去，兔則浮潤過去。又如三鳥飛空，有前有後。說到河水，並無深淺。說到空間，並無先後，乃因足有長短，翮有強弱，就好比無為法一樣的，只因修行的人，根有利鈍之差，故成三乘賢聖之別。

概論：

本分，乃續前分，還是說離相，要令眾弟子，領悟經文，于法應無住行施的道理。本來覺性中，原有四相，法相，非法相，所以如來佛，第六分筏喻文中，說明法與非法，均不應取。但是如來佛，又恐眾弟子們，疑謂法與非法，既不可取，為什麼如來自己，又煉行修因，以取菩提正覺之果呢？就是現在人間天上，一十六會，廣開般若之談。以此而論，是佛法，還是有取有說，何以教眾生不取，因此易生誤會。所以如來佛，用如來得阿耨多

罗三藐三菩提耶？（如来果有所得菩提否？）如来有所说法耶？（如来果有所说一定之法否？）两句，来试验须菩提，是否已领悟如来不取之意。须菩提经此一破，已领悟这个意思，就答应说，我师父所说筏的比喻，我已详解，未渡则取，既渡则舍。由此而推，取与舍，那有一定之法，所以知道没有一定之法。名为菩提，也是没有一定之法可说，无上菩提之法，皆我自然的觉性，不能假人为。不但如来这样，就是三乘贤圣，也是因根有利钝，悟有深浅的差别，成功自有迟速之分也。所以文殊赞叹维摩诘菩萨曰：“乃至无有语言文字，是真不二法门也。”可知如来无住妙法，本离开语言文字，一无所得。惟因普利众生故，不妨现起种种形相言语，令人观相起敬，闻法悟理。若有智慧者，即言语离言语，即名相离名相，知得即无得，知说即无说，可谓悟中道第一义谛矣。

讲义：

佛曰“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来果有所得菩提（正觉）否？如来果有所说一定之法否？须菩提曰：如我解佛所说的意思，没有一定的法。名为菩提，也没有一定的法可说。这是什么缘故呢？就是因为我师父如来，所说的法，是无上菩提之法，可以心悟，不可以色相取。可以意会，不可以口舌说。我师父说的是非法，（虽有而却无）非非法，（虽无而却有）这个缘故，不但我师父如来，就是一切贤圣，皆用这个无为法自修。不过得道浅者，（贤）或假言说章句，而后自悟。得道深者，（圣）就可以顿悟顿修。其成功虽一，因根有利钝，悟有深浅的差别，所以成功乃有迟速不同也。

无得无说分第七

六祖注解

无得之得。是名真得。无说之说。是名真说。故受之以无得无说分。

（一）

须菩提。于意云何。如来得阿耨多罗三藐三菩提耶。如来有所说法耶。须菩提言。如我解佛所说义。无有定法。名阿耨多罗三藐三菩提。亦无有定法。如来可说。

阿耨多罗。非从外得。但心无能所即是也。只缘对病设药。随机宜为说。何有定法乎。如来说无上正法。心本无得。亦不言不得。但为众生所见不同。如来应彼根性。种种方便。开诱化导。俾其离诸执著。指示一切众生。妄心生灭不停。逐境界动。于前念瞥起。后念应觉。觉即不住。见亦不存。若尔。岂有定法为如来可说也。阿者。心无妄念。耨多罗者。心无骄慢。三者。心常在正定。藐者。心常在正慧。三菩提者。心常空寂。一念凡心顿除。即见佛性。

(二)

何以故。如来所说法。皆不可取。不可说。非法非非法。

恐人执著如来所说文字章句。不悟无相之理。妄生知解。故言不可取。如来为化种种众生。应机随量。所有言说。亦何有定乎。学人不解如来深意。但诵如来所说教法。不了本心。终不成佛。故言不可说。口诵心不行即非法。口诵心行。了无所得。即非非法。

(三)

所以者何。一切贤圣。皆以无为法。而有差别。

三乘根性。所解不同。见有深浅。故言差别。佛说无为法者。即是无住。无住即是无相。无相即无起。无起即无灭。荡然空寂。照用齐皎。鉴觉无碍。乃真是解脱佛性。佛即是觉。觉即是观照。观照即是智慧。智慧即是般若波罗蜜多。又本云圣贤说法。具一切智。万法在性。随问差别。令人心开。各自见性。

依法出生分第八

济佛注解

须菩提。于意云何。若人满三千大千¹世界²七宝³。以用布施。是人所得福德。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。何以故。是福德。即非福德性。是故如来说福德多^(一)。若复有人于此经中。受持⁴乃至四句偈⁵等。为他人说。其福胜彼^(二)。何以故。须菩提。一切诸佛。及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法。皆从此经出^(三)。须菩提。所谓佛法者。即非佛法⁶^(四)。

词义：

¹大千：大千者，普天之下，谓之小世界。一千小世界，谓之小千。一千小千世界，谓之中千。一千中千世界，谓之大千。

²世界：世界者，世间的方位界限也。

³七宝：七宝者，指金、银、琉璃、玻璃、玛瑙、珊瑚、珍珠，七种是也。

⁴受持：信力曰受，受之不忘于心也。念力曰持，持之不厌其久也。受持，就是承教不逆，结念不怠的意思。

⁵四句偈：是二十六分中，（若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。）四句，及三十二分中，（一切有为法，

如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。）四句等。

⁶非佛法：即前云，无为法，即后云无法可说之意，谓一心混合，非佛非法，为不住相布施也。

分解：

世间一切有为法，皆是从心生，所谓心生法生，心灭法灭。心是心体，法是心相，心相有生灭，然而心的本体，则无生灭。心的本体是湛然常住不迁的。若以常住真心，忽有妄见，则遗失本体，而变为业识。从妄起妄，精明外溢，奔色奔声，造业受苦矣。众生之迷，先执法我，后执人我，有此二执，骤然告以无相之因，焉能契无相之果。此甚深般若，未破法我执的菩萨，尚且不明此理，何况是未破人我执的凡夫呢？众生无始劫来，习气深厚，处处为业力所转。旧业未除，新殃又造，愈转愈深，虽有本智，若不假般若之力，断不能出此烦恼障蔽。如来苦口婆心，说此一部般若，真有不可思议的妙用。种种破障，浅言之以教化民生，深言之以启悟菩萨。未来之众生，如能依教修行，受持此经，即可超出妙庄严路也。因般若为无上法门，诸佛能成无上正等正觉，皆是般若之力，故云依法出生。

概论：

本分，点明正宗经文，为诸佛菩提法，皆是从这里出来。复点破佛法，非佛法，是名佛法，以显示人心中，自有真佛。而点明的方法，又从较量事相有为福德中，渐渐的说出来。就是恐怕人，疑前说无上菩提之法（无为法），既不可以色相取，又不可以口舌说，似此法无可说，佛无可成，大家修行的人，变了甘坐无为坑里，有什么好处呢？所以如来，从人情中，举出小果来，

先以有相的布施（若人满三千大千世界七宝以用布施），较量福德，复较量这个有相福德，还远不如持四句偈的无相福德，因为有相布施，皆是有为之善，即有极大福报，报尽还须堕落。若是修般若之法，或了明四句偈言，或为他人解说般若深义，所得福报，则无有穷尽之时。所以说，以财布施，不如以法布施。财施有尽，法施无尽也。这个缘故，就是因为一切诸佛，皆从此般若（妙智慧）而生。再由此，点破佛法即非佛法一句。因为般若是诸佛之母。俗语说，母因子贵，即此意。般若能生出佛法，但是般若并非佛法，所以说破佛法，即非佛法。老子曰：大道无名，强名曰道。可知本无佛法，不过强名之曰佛法而已！又有相福德与无相福德相较量，前后共九次问答，此分中是第一次问答。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？设若有人以金等七宝，充满大千世界来行布施，此人所得福德，多不多？须菩提答曰：世尊！自然是很多。这是什么缘故呢？就是因为这种福德，是有相的布施，于我等性中智慧的福德，全无关系，究竟是无福德性。我师父就人世报施的福德而言，所以说多。如来佛又说：设若有人，于此般若经中，随便受持，或一卷半卷，或一章半章，甚至最少以四句偈（第二十六分，第三十二分，各有四句偈）或能为人演说经的意思，则他所得的福德，比前说的大千宝施所得的福德，还要更多。佛又曰：“须菩提”乎！这个缘故，是因为一切诸佛，及成佛的阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。故云般若是诸佛之母。佛又曰：“须菩提”乎！但是般若并非佛法也。意思就是本来就没有佛法，不过假以开悟众生，取一个名字叫佛法而已！故云所谓佛法者，即非佛法。

依法出生分第八

六祖注解

无得无说。怖于沉空。一切诸佛皆从此经出。故受之以依法出生分。

（一）

须菩提。于意云何。若人满三千大千世界七宝。以用布施。是人所得福德。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。何以故。是福德。即非福德性。是故如来说福德多。

三千大千世界七宝持用布施。福德虽多。于性上无一利益。依摩诃般若波罗蜜多修行。令自性不堕诸有。是名福德性。心有能所。即非福德性。能所心灭。是名福德性。心依佛教。行同佛行。是名福德性。不依佛教。不能践履佛行。即非福德性。

（二）

若复有人于此经中。受持乃至四句偈等。为他人说。其福胜彼。

十二部教。大意尽在这四句中。何以知其然。以诸经中赞叹。四句偈即是摩诃般若波罗蜜多。以摩诃般若为诸佛母。三世诸佛。

皆依此经修行。方得成佛。般若心经云。三世诸佛。依般若波罗蜜多。故得阿耨多罗三藐三菩提。从师所学曰受。解义修行曰持。自解自行是自利。为人演说是利他。功德广大。无有边际。

(三)

何以故。须菩提。一切诸佛。及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法。皆从此经出。

此经者。非指此一卷之文也。要显佛性。从体起用。妙利无穷。般若者。即智慧也。慧以方便为功。智以决断为用。即一切时中觉照心。是一切诸佛及阿耨多罗三藐三菩提法。皆从觉照生。故云此经出也。

(四)

须菩提。所谓佛法者。即非佛法。

所说一切文字章句。如标如指。标指者。影响之义。依标取物。依指观月。月不是指。指不是物。但依经取法。经不是法。经文则肉眼可见。法则慧眼能见。若无慧眼者。但见其文。不见其法。若不见法。即不解佛意。不解佛意。则诵经不成佛道。

一相无相分第九

济佛注解

须菩提。于意云何。须陀洹¹能作是念。我得须陀洹果不。须菩提言。不也。世尊^(一)。何以故。须陀洹名为入流。而无所入。不入色声香味触法。是名须陀洹^(二)。须菩提。于意云何。斯陀含²能作是念。我得斯陀含果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。斯陀含名一往来。而实无往来。是名斯陀含^(三)。须菩提。于意云何。阿那含³能作是念。我得阿那含果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。阿那含名为不来。而实无不来。是故名阿那含^(四)。须菩提。于意云何。阿罗汉⁴能作是念。我得阿罗汉道不。须菩提言。不也。世尊^(五)。何以故。实无有法。名阿罗汉。世尊。若阿罗汉作是念。我得阿罗汉道。即为著我人众生寿者^(六)。世尊。佛说我得天净⁵三昧⁶。人中最为第一。是第一离欲⁷阿罗汉。世尊。我不作是念。我是离欲阿罗汉^(七)。世尊。我若作是念。我得阿罗汉道。世尊则不说须菩提是乐⁸阿兰那⁹行¹⁰者。以须菩提实无所行。而名须菩提。是乐阿兰那行^(八)。

分解：

前言佛法不可執著，此言佛果也不可著相也。須菩提因昔日佛為聲聞說四諦法，以為佛所說，必有法可得，依法而修，必有果可得。此皆意言分別，隨言生解，皆落在能知所知之中。殊不知般若實相，非一相，非異相，非有相，非無相，非非無相，非非有相，非非一相，非非異相；非有無俱相，非一異俱相，離一切相，即一切法，凡所有相，皆是虛妄也。破相破到極處，即諸妄盡除，諸妄盡除，不真何待也。

詞義：

¹須陀洹：是梵語，譯為入流，以根不入塵，而能入於聖流也。又因初預聖人之流的緣故，所以又譯為預流。就是雖居塵器，已入聖流，其所以無入相者，因其能却六塵也。是為初果體。

²斯陀含：是梵語，譯為一往來。按小乘法，所謂欲界思惑，分九品，須分七次破，就是須七返生死，方能破之。所謂一返生死，就是生到天上，天報已盡，即轉生人間，受盡人間福報，又生到天上，如此者六返生死，死算破了六品思惑。還余下三品殘惑未盡，還須一返生死破之，就是再要一生天上，一來人間受生，斷此余惑也。是為二果體。

³阿那含：是梵語，譯為不來，就是已斷盡九品思惑，從此寄位四禪，生淨居天，更不到欲界受生。是為三果體。

⁴阿羅漢：是梵語，譯為無生，就不生不滅，已超出六道輪回，不受生，應受人天供養，是為四果體。此位不言果，而言道者，因為與覺道已近也。

⁵無諍：無諍者，無爭競之心也。

⁶三昧：三昧者，已到精妙处的意思。

⁷离欲：离欲者，离欲界之爱欲也。

⁸乐：乐者，爱也，好的意思。

⁹阿兰那：阿兰那者，是梵语，译为无净，又译寂静。就是无人我行也。若衲禅师曰：无净者。涅槃经曰：须菩提住虚空地，若有众生嫌我立者，我当终日端坐不起。嫌我坐者，我当终日立不移处，即此义也。

¹⁰行：萌之于心曰念，见于行为曰行。

概论：

本分，因前分点出所谓佛法者，即非佛法，佛仍恐众弟子，还未明白这个道理，要想众弟子，当机深悟住心无住之理。并因小乘法，拘泥于名言习气，执有实法，所以一方面是想从小乘法诱导众弟子领悟，一方面是因为知道须菩提，已成小乘之道，欲藉须菩提的口中，说出须菩提自己所证之果来。原来大乘法，是一个积极修行法，在自利利他行菩萨道，具同体大悲，无缘大慈的苦心。小乘法，是一个消极修行法，在为自了生死。印度古时候，国富民安，百姓多图安逸，佛出世这个地方，不能不顺人情，兼用小乘法，所以本分，因为前分说到佛与法皆非，恐众弟子们，疑谓佛不可求，法非可取，斯则进取无可住矣。所以乃假须菩提小乘之悟，为众旁通，好使众弟子领悟。又四果中，皆有无字（无所入，无往来，无不来，无有法），乃无为之法。所谓一切贤圣，皆以无为法而有差别，于此可证，佛之有四果，犹孔子之有四教。但是佛说的四果，自有等级。第一，不入色声香味触法，是知欲当避，此果之初生。第二，一往来，是不再蹈欲境，即果之长大也。第三，不来，是离去欲境，即果之成熟也。第四，离欲，是脱然除欲，即果之已收也。

附言：

佛法，原来大别为显教及密教两种。显教，又分小乘大乘两种。小乘，再分俱舍宗与成实宗两种。大乘再分三论宗、法相宗、天台宗、华严宗、律宗、禅宗、净土宗七种。密教，再分金刚部与胎藏部两种。小乘之俱舍宗，立声闻、缘觉、菩萨、三乘之因位果位。声闻乘，要在修四谛法。速者三生，迟者六十劫，方能得果。其修行之方便有七，得果有四，详表如下：

一相无相分第九

声闻乘	五停心观	以五观，停止五心过： （一）不净观，退治贪欲。 （二）慈悲观，退治嗔恚。 （三）因缘观，退治愚痴。 （四）分别观，退治我见。 （五）数息观，退治散乱。
	别相念处	分修四念： （一）观身不净， （二）观受是苦， （三）观心无常， （四）观法无我。
	总相念处	总修四念处，恒念此身，不净，是苦，无常，无我。
	暖	能于真空，发相似之解，伏烦恼惑，得佛法气分，如同钻木取火，先得暖气，而暖位。
	顶	再进而相似之解增胜，定观分明，在于暖位之上，如登山顶，观望四方，悉皆明了，曰顶位。
	忍	再进而明四谛之法，即可决定，堪忍乐欲，曰忍位。
	世第一法	再进而修四谛之行，渐见法性，虽未得圣道，而于世间称为第一，曰世第一法。
	须陀洹果	世第一法之后，无漏智生，断尽三界见惑，曰须陀洹果，又曰预流果，是初果。
	斯陀含果	从此断欲界思惑之少分，尚往来于欲界者。曰斯陀含果，又曰一来果，是二果。
	阿那含果	断尽欲界思惑，而不再生欲界者，曰阿那含果，又曰不来果，是三果。
	阿罗汉果	若全断三界思惑，超出三界者，曰阿罗汉果，是四果。（三界者指欲界、色界、无色界而言。）

五停心观，别相念处，总相念处，谓之三贤。暖位、顶位、忍位、世第一法，谓之四善根。综三贤与四善根，谓之七方便，

就是声闻乘的因位。须陀洹，斯陀含，阿那含，阿罗汉，就是声闻乘的果位。见惑思惑，同属烦恼。若区别之，凡于意识，起诸分别，迷于真理，而起的我见邪见等，谓之见惑。五识对五尘境，（眼识、耳识、鼻识、舌识、身识，对于五境，有见闻嗅味触之作用。）迷于事相而起的贪爱等，曰思惑。见惑为觉悟的障碍，思惑为解脱的障碍。故欲悟四谛之真理，必须断见惑。欲出三界，而入涅槃，必须断思惑，不可不明辨之。无漏智者，乃悟二智中真理（有漏无漏）之一，离一切烦恼之过非，清净无垢之智慧也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？须陀洹当修行时，预先自念自己得声闻初果否？须菩提答曰：世尊！不可有得初果之念，这个缘故，是因为须陀洹虽不能顿悟真空，尚能仅仅强制其欲，能却六尘境界，造入无相之门，得为圣人之流，所以名叫入流。佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？斯陀含，当修行时，预先自念自己得声闻第二果否？须菩提答曰：世尊！不可有得二果之念，这个缘故，是因为斯陀含的心境，已造诣于至静之处，但目睹诸境，此心还是一生一灭，所以名叫一往来。实则无第二之生灭，前念方著，后念即离，心不著生灭之相，所以实无往来。佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？阿那含，当修行时，预先自念自己得声闻第三果否？须菩提答曰：世尊！不可有得三果之念，这个缘故，是因为阿那含，心空无我，已断尘识思惑，内无欲心，外无欲境，习定已深，六尘四相，一一证空，而无不来之相，所以虽名不来，实在永不来欲界受生也。佛又曰：“须菩提”乎！阿罗汉，当修行时，预先自念自己得声闻第四果否？须菩提答曰：世尊！不可有得四果之念。这个缘故，是因

为阿罗汉，已心空相灭，无道德之念，又安有得果之念。实无法，名阿罗汉。若是阿罗汉，自念得道，即著四相，就不能叫做阿罗汉了。须菩提曰：世尊！我师父曾说过我，我终日立于一切法中，不起一烦恼，不恼一众生，无争竞心，（无诤）已到精妙处。（三昧）在诸弟子中，许须菩提我，为解空第一，是第一个脱尽人我，断绝此念，离欲的阿罗汉。须菩提又曰：“世尊”乎！我虽蒙我师父称赞我如此，我实没有得了阿罗汉道之念。须菩提又曰：“世尊”乎！我若有得了阿罗汉道之念，便是我生一妄念，又安得六欲顿空。我师父世尊，就不说须菩提我，是好于寂静（阿兰那）之行。因为须菩提我，心原无所得，亦无所行，惟本分上一坐不著，以此得名须菩提而已！所以我师父世尊，称我是好寂静之行。

一相无相分第九

六祖注解

果虽有四。相本无二。故受之以一相无相分。

(一)

须菩提。于意云何。须陀洹能作是念。我得须陀洹果不。须菩提言。不也。世尊。

须陀洹者梵语。唐言逆流。逆生死流。不染六尘。一向修无漏业。得粗重烦恼不生。决定不受地狱畜生修罗异类之身。名须陀洹果。若了无相法。即无得果之心。微有得果之心。即不名须陀洹。故言不也。

(二)

何以故。须陀洹名为入流。而无所入。不入色声香味触法。是名须陀洹。

流者。圣流也。须陀洹人也。离粗重烦恼。故得入圣流。而无所入。无得果之心也。须陀洹者。乃修行初果也。

(三)

须菩提。于意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。斯陀含名一往来。而实无往来。是名斯陀含。

斯陀含者梵语。唐言一往来。舍三界结缚。三界结尽。故名斯陀含。斯陀含名一往来。往来从天上却到人间生。从人间却生天上竟。遂出生死。三界业尽。名斯陀含果。大乘斯陀含者。目观诸境。心有一生一灭。无第二生灭。故名一往来。前念起妄。后念即止。前念有著。后念即离。故实无往来。

(四)

须菩提。于意云何。阿那含能作是念。我得阿那含果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。阿那含名为不来。而实无不来。是故名阿那含。

阿那含梵语。唐言不还。亦名出欲。出欲者。外不见可欲之境。内无欲心可行。定不向欲界受生。故名不来。而实无来。亦名不还。以欲习永尽。决定不来受生。是故名阿那含。

(五)

須菩提。于意云何。阿罗汉能作是念。我得阿罗汉道不。须菩提言。不也。世尊。

诸漏已尽。无复烦恼。名阿罗汉。阿罗汉者。烦恼永尽。与物无诤。若作得果之心。即是有诤。

(六)

何以故。实无有法。名阿罗汉。世尊。若阿罗汉作是念。我得阿罗汉道。即为著我人众生寿者。

阿罗汉梵语。唐言无诤。无烦恼可断。无贪瞋可离。性无违顺。心境俱空。内外常寂。若有得果之心。即同凡夫。故言不也。

(七)

世尊。佛说我得无诤三昧。人中最为第一。是第一离欲阿罗汉。世尊。我不作是念。我是离欲阿罗汉。

何名无诤三昧。谓阿罗汉心无生灭去来。惟有本觉常照。故名无诤三昧。三昧梵语。此云正受。亦云正见。远离九十六种邪见。是名正见。然空中亦有明暗诤。性中有邪正诤。念念常正。

无一念邪心。即是无诤三昧。修此三昧。人中最为第一。若有一念得果心。即不名无诤三昧。

(八)

世尊。我若作是念。我得阿罗汉道。世尊则不说须菩提是乐阿兰那行者。以须菩提实无所行。而名须菩提。是乐阿兰那行。

阿兰那梵语。唐言无诤行。无诤即是清淨行。清淨行者。为除去有所得心也。若存有所得心。即是有诤。有诤即非清淨道。常得无所得心。即是无诤行也。

庄严净土分第十

济佛注解

佛告须菩提。于意云何。如来昔在然灯佛¹所。于法有所得不。不也。世尊。如来在然灯佛所。于法实无所得^(一)。须菩提。于意云何。菩萨庄严佛土不。不也。世尊。何以故。庄严佛土者。即非庄严。是名庄严^(二)。是故须菩提。诸菩萨摩訶萨。应如是生清净心。不应住色生心。不应住声香味触法生心。应无所住²而生其心³^(三)。须菩提。譬如有人。身如须弥山王⁴。于意云何。是身为大不。须菩提言。甚大。世尊。何以故。佛说非身⁵。是名大身^(四)。

分解：

上言四果无可得，此云圣果亦无可得，若是有所得，皆是住相。凡夫之所疑，必以为四果既无所得，何有四果之名称？圣果若无所得，何以能获无生法忍？这都是凡夫住相之病。要知圣贤之名称，皆是假名。全是假有为法，显无为法，所以般若处处破执，惟恐凡夫贪著有法也。所谓庄严净土者，并非凡夫目中所见的色相庄严（如修庙一般，以为金碧辉煌，即谓之庄严）。实是说的非相法身，无形真土，无形质可取，无色相可观的法性

庄严也。

词义：

¹然灯佛：因初生时，身边有光如灯，故又名定光，为如来佛授记之师。

²无所住：不住著在一处，凝滞不化也。

³心：盖此心，神明莫测，变化无穷，是真净土也。不清净，则逐境迁移，放逸莫检，便著六尘，而多所住矣。

⁴须弥山王：须弥山，高广三百三十六万里，为众山之王。不过用他来譬如人身之大，大作一假设之词，如七宝满三千大千之类。

⁵非身：法身也，就是如如不动之真心。傅颂曰，有形终不大，无相始为真，也就是此意。

概论：

本分，如来佛因为恐怕诸菩萨之所得心，还没有除，动则住于有法，不生清净心。所以问如来我，昔在然灯佛所，虽得无上菩提之果，然于然灯佛本师之法，有所得否？意在引从前的事，来证明如来自己，于法实无所得。因为如来佛，在然灯佛本师处听法，不过得本师的开导而已！实则自悟自修，于法实无所得。佛设此问，要在表明法无所得，是空法相。所以跟著又问菩萨庄严佛土否？意思就在又要表明庄严非庄严，是空佛相。像这样佛与法俱空，才得生清净心，故曰应如此生清净心。生清净心，就是生菩提心。菩提正法，无可得，无可说，所以发菩提心者，直发清净心而已！但是心本清净，无所为发，直生之而已！清净心曰生，六尘心曰生，可知真心妄心，仍由其心之自生。而非菩提

正法，所能觉我。亦非色声香味触法，所能溺我。佛说到这个地方，已分明说出佛果，应从众生心中求。还恐怕众生，看得佛法太广大，所以又设一个大身来比喻，就是比方须弥山虽大，还是一个有相之大。如十方世界，尚且成虚，可知须弥山之大，并不大也。用这个比喻，好使众生不见佛法，只见一心。能真清净之至，始入菩提三昧。（入正觉精妙处）或曰：如来佛，在第七分，（无得无说分）因为要表明果法离相，曾问过“如来得阿耨多罗三藐三菩提耶？如来有所说法耶？”那末又何必在本分中再问，于法有所得否？应知前问是说明，“法尚应舍，何况非法”，以明度生离相的意思。换言之，就是就佛果上所得，有无而为问。今问是说明，“所谓佛法者，即非佛法”，以明住心无住的意思。换言之就是以佛因中，于法得与不得而为问。总而言之，前问是佛果上自证菩提，今问是佛因中求得菩提，意思各别，并不是重问也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我从前在然灯佛所，于法有所得否？须菩提答曰：世尊！我师父在然灯佛所，是自悟自修，于法实无所得。佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？菩萨于佛土之中，作善缘福业，抑庄严否？须菩提答曰：非庄严。这个缘故，因为我师父所说的庄严，非形相庄严，如黄金为地，七宝为台等，不过名为庄严而已！佛又曰：“须菩提”乎！所以诸菩萨，摩诃萨，应该如此一心不乱，生清净心，不可住在色声香味触法之上生心。否则便缚于六尘，妄念旋起，哪里能清净呢？原来清净心，（觉性）妙湛圆寂，本无所住，如明镜之前，物来悉照，物去即空，所以要无所住，就可以十分清净。

佛又曰：“須菩提”乎！譬如有人，身如須弥山王，你的意思怎么样？是身为大否？须菩提答曰：世尊！甚大。这个缘故，因为此身虽大，可是有生有灭，终受轮回，不能叫做大身。但如我师父从前所说非相之法身，乃是清静之本心，是真法身也。此心包廓太虚，周藏法界，无相无住，顿入圆明，岂须弥山所能比量的么？这个才是名为大身啊！

庄严净土分第十

六祖注解

清净心生。是为净土。庄严所相。即非庄严。故受之以庄严净土分。

(一)

佛告须菩提。于意云何。如来昔在然灯佛所。于法有所得不。不也。世尊。如来在然灯佛所。于法实无所得。

佛恐须菩提有得法之心。为遣此疑。故问之。须菩提知法无所得。白佛言。不也。然灯佛是释迦授记之师。故问须菩提。我于师处有法可得。不。须菩提即谓法因师开示。而实无所得。但悟自性本来清净。本无尘劳。寂然常然。即自成佛。当知世尊在然灯佛所。于法实无所得。如来法者。譬如日光明照。无有边际。而不可取。

(二)

须菩提。于意云何。菩萨庄严佛土不。不也。世尊。何以故。庄严佛土者。即非庄严。是名庄严。

清淨佛土。無相無形。何物而能莊嚴耶。唯以定慧之寶。假名莊嚴。事理莊嚴有三。第一莊嚴世間佛土。造寺寫經布施供養是也。第二莊嚴自身佛土。見一切人。普行恭敬是也。第三莊嚴心即佛土。心淨即佛土淨。念念常行佛心是也。

(三)

是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應無所住而生其心。

此修行人不應該他是非。自言我能我解。心輕未學。此非清淨心也。自性常生智慧。行平等慈悲心。恭敬一切眾生。是修行人清淨心也。若不自淨其心。愛著清淨處。心有所住。即是著法相。見色著色。住色生心。即是迷人。見色離色。不住色生心。即是悟人。住色生心。如雲蔽天。不住色生心。如空無雲。日月常照。住色生心。即是妄念。不住色生心。即是真智。妄念生則暗。真智照則明。明即煩惱不生。暗則六塵競起。

(四)

須菩提。譬如有人。身如須彌山王。于意云何。是身為大不。須菩提言。甚大。世尊。何以故。佛說非身。是名大身。

色身雖大。內心量小。不名大身。內心量大。等虛空界。方名大身。色身縱如須彌山王。不為大也。

无为福胜分第十一

济佛注解

须菩提。如恒河中所有沙数。如是沙等恒河¹。于意云何。是诸恒河沙。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。但诸恒河。尚多无数。何况其沙。须菩提。我今实言告汝。若有善男子。善女人。以七宝满尔所恒河沙数三千大千世界。以用布施。得福多不。须菩提言。甚多。世尊。佛告须菩提。若善男子。善女人。于此经中。乃至受持四句偈等。为他人说。而此福德。胜前福德^(一)。

分解：

凡以有为法布施，所得福报，是有尽的。若以无为法布施，所得福报，是无量无边的。无为有为，是对待法。无为不离有为，离开有为而无为不显。有为实在无为，真无为就是有为不住。所以大菩萨不住无为，不尽有为，方显无为福胜。什么是不住无为呢？凡菩萨观一切有为法，如梦幻泡影，如露如电。修无为法，闻法后回智向悲，不肯安住无为，发大悲心而度世，悲智双方运用，以六度法摄化众生。虽说是度无量无边众生，可是不存能度所度的心，这就是不住无为，而行菩萨道也。什么是不尽有为呢？

凡菩薩破尽了尘沙惑，虽说是观众生无量无边，但是不存难度的心，不存疲倦厌烦的心。和光同俗化身千百万亿，常行度众生之事，众生无尽，愿力也无尽，这就是不尽有为，而行菩萨道也。总之是有为而不住有为，无为而实无不为的意思。菩萨能行无为之功用，所以说无为之理福德无量无边也。

词义：

¹恒河：是译名，印度语为殑伽，从西土阿耨达池流出，回流四千里，沙细如面。佛多在此处说法，故取以为喻。如同须弥山王比喻之类。

概论：

本分，如来佛又兼从人情说法，示第二次福慧相较。并由较量福德，渐次说到破相处，这正是表现如来佛，循循善诱的苦心。在本经第八分所说的布施，用充满三千大千世界的七宝来比喻，已示有相布施之多。今在本分所说的布施，把一粒沙当作一世界，用充满如恒河沙数那么多的三千大千世界的七宝来比喻。这个布施，比第八分的布施，不知道多出了多少万万倍。但是这种有相的布施，虽也是得福德多，却是一个著相的福德，并非性功的福德。倘是持经，就可悟性功，所以如来唤起善男信女，要能在此经中，受之于心，持久不忘，乃至用四句偈等，为他人演说。似如此先觉觉人，自利利他，其所得性中之福德，又比用七宝充满如恒河沙数的三千大千世界的布施之福德，更多多矣！可知有相布施之福德虽多，但有限量。法施之福德虽少，却无边际。一劣一胜，不言而明。然而持经须悟真理，否则又容易著相矣。昔有一人，原来很吝啬，为了要修福德，所以常常布施。以后读

诵金刚经，就自断曰：经中说的，若善男子善女人，于此经中，乃至受持四句偈等，为他人说，而此福德胜前福德云云。他就以为修福，既如此容易，只要专持四句偈等已足，何必布施呢！从此以后，他对于布施上，一文也不肯舍了。这就是执著，未悟真理，亦有此曲解也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！如恒河中所有沙数之多，比喻一粒沙，等如一恒河，你的意思怎么样？诸恒河之沙多不多？须菩提答曰：世尊，甚多。一沙各为一恒河，河尚无数，况河中的沙乎？佛又曰：“须菩提”乎？我今实在告诉你，若有善男信女，以一粒沙，当做一个世界。用充满如恒河沙数那么多的三千大千世界的七宝来布施，得福德多否？须菩提答曰：世尊！甚多。佛告须菩提曰：若善男信女，在这本经中一章一句，乃至受持四句偈等，演说给人听，这个法施的福德，又比前宝施的福德，更多多矣。

无为福胜分第十一

六祖注解

有为之福。限量有穷。无为之福。殊胜无比。故受之以无为福胜分。

(一)

须菩提。如恒河中所有沙数。如是沙等恒河。于意云何。是诸恒河沙。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。但诸恒河。尚多无数。何况其沙。须菩提。我今实言告汝。若有善男子。善女人。以七宝满尔所恒河沙数三千大千世界。以用布施。得福多不。须菩提言。甚多。世尊。佛告须菩提。若善男子。善女人。于此经中。乃至受持四句偈等。为他人说。而此福德。胜前福德。

布施七宝。得三界中富贵报。讲说在大乘经典。令诸闻者生大智慧。成无上道。当知受持福德。胜前七宝福德。

尊重正教分第十二

济佛注解

复次。须菩提。随¹说是经。乃至四句偈等。当知此处²。一切世间天人阿修罗³。皆应供养。如佛塔庙^(一)。何况有人。尽能受持读诵⁴。须菩提。当知是人。成就最上第一希有之法。若是经典所在之处。则为有佛。若尊重弟子^(二)。

分解：

教者，如来之教法也。如来住世八十年，说法四十九年，五时说教。初时说华严大乘。二时说小乘四谛法。三时说楞严。四时说般若。五时说法华。今云正教者，即说般若时之正教也。尊重正教者，即云诸佛菩萨，皆从此经出。末法众生闻此大法甚难，说者听者，皆须十分尊重般若妙法。所谓无量甚深微妙法，百千万劫难遭遇也。

词义：

¹随：随其所在之处也。

²当知此处：谓此心也。

³天人阿修罗：天，四天之类。人，世间之人。阿修罗，非天，非人，好战斗鬼神之一种。

⁴读诵：对文曰读，背文曰诵。读诵就是口熟其文心解其义

也。

概论：

本分，是因为前分说性功福德，胜于著相福德。现在更进一步，表明宝物布施的福德，不如持经的福德，并注重在推及持经的尊重。换句话说，就是发明经文于无住行施，福德莫如此，尊重亦莫如此的意思。所以第一段，表明随说是经的尊重，因为随说是经之处，此中即有如来全身，天道人道阿修罗道，皆来敬仰供养，如同佛在塔庙的一般。还有天龙八部（亦名龙神八部，因为天与龙冠首，所以名天龙八部。凡讲经时，即来守护佛法。）也来护法。第二段，表明受持读诵此经的尊重，因为无上之菩提法，皆从此经出。倘人尽能受持读诵此经，则生清净心，清净心中，无相无住，实为成就于最上第一希有之法。若这种人心中，以为这个经典所在之处，即有佛在，则持经之处，即佛弟子三宝。（法宝，佛宝，僧宝。）均应尊重的缘故，也就在此。

讲义：

佛再曰“须菩提”乎！若有人随便在什么地方，演讲此经，乃至四句偈等。使诸听经的人，消除妄念，当可知这一卷的真经，就在此处的身中，就可感动天道的菩萨神明，人道的众生，阿修罗道的恶魔等。皆来花香顶礼，如同敬仰佛像塔庙的一般来供养。何况有人多多能受持读诵此经，以求悟性。佛又曰：“须菩提”乎！可知道这种人，就是成就于无上菩提之法，（阿耨多罗三藐三菩提之法。）更无有一法，能加乎其上的。要知道自心即是佛，并不从外得。所以经典所在之处，即是佛在。可以说得，宛然如与佛弟子三宝同居，焉有不成就之理，岂不可尊可重乎？

尊重正教分第十二

六祖注解

是经所在天龙敬事。故受之以尊重正教分。

(一)

复次。须菩提。随说是经。乃至四句偈等。当知此处。一切世间天人阿修罗。皆应供养。如佛塔庙。

所在之处。如有人即说是经。若念念常行无念。心无所得心。不作能所心说。若能远离诸心。常依无所得心。即此身中有如来全身舍利。故言如佛塔庙。以无所得心说此经者。感得天龙八部。悉来听受。心若不清净。但为名声利益而说是经者。死堕三途。有何利益。心若清静为说是经。令诸听者除迷妄心。悟得本来佛性。常行真实。感得天人阿修罗等。皆来供养持经人也。

(二)

何况有人。尽能受持读诵。须菩提。当知是人。成就最上第一希有之法。若是经典所在之处。即为有佛。若尊重弟子。

自心诵得此经。自心解得经义。自心体得无著无相之理。

所在之處。常修佛行。念念心无有間歇。即自心是佛。故言所在之處。則為有佛。

如法受持分第十三

济佛注解

尔时。须菩提白佛言。世尊。当何名此经。我等云何奉持。佛告须菩提。是经名为金刚般若波罗蜜。以是名字。汝当奉持。所以者何。须菩提。佛说般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。是名般若波罗蜜^(一)。须菩提。于意云何。如来有所说法不。须菩提白佛言。世尊。如来无所说^(二)。须菩提。于意云何。三千大千世界所有微尘。是为多不。须菩提言。甚多。世尊。须菩提。诸微尘。如来说非微尘。是名微尘。如来说世界。非世界。是名世界^(三)。须菩提。于意云何。可以三十二相¹见如来不。不也。世尊。不可以三十二相得见如来。何以故。如来说三十二相。即是非相。是名三十二相^(四)。须菩提。若有善男子善女人。以恒河沙等身命布施。若复有人。于此经中。乃至受持四句偈等。为他人说。其福甚多^(五)。

分解：

法者，般若之妙法也。凡經律論三種俱是教法。如法受持就是說的依法而修。先由多聞而求解，由解而行，由行而證。推而廣之，有八萬四千法門，對治眾生八萬四千煩惱，因病施藥，種種皆對治法門。譬如眾生淫怒癡之病，就用戒定慧治伏之。五根五力，四正勤，四神足，七菩提分，八聖道分，三十七道品，無一不是修行人的妙法。今言受持的意思，是專指受持般若妙法。因為受持般若，諸法皆具足也。前邊說的法身非相，重重破執，已于一相無相分中，將般若的妙理，逐細顯出，至此群疑頓釋，言至理極，所以空生領悟旨義，請誥經名。

詞義：

¹三十二相：如來具容貌相好十二種，身體相好十種，手足相好十種。以三十二種淨行，修成三十二種相好。此三十二相，都是應身相。應相可見，法相則不可見。三十二相名稱如下。（一）足安平相，（二）千輻輪相，（三）手指纖長相，（四）手足柔軟相，（五）手足縵網相，（六）足跟滿足相，（七）足趺高好相，（八）臄如鹿王相，（九）手過膝相，（十）馬陰藏相，（十一）身縱廣相，（十二）毛孔生青色相，（十三）身毛上靡相，（十四）身金色相，（十五）身光面各一丈相，（十六）皮膚細滑相，（十七）七處平滿相，（十八）兩腋滿相，（十九）身如獅子相，（二十）身端直相，（二一）肩圓滿相，（二二）四十齒相，（二三）齒白齊密相，（二四）四牙白淨相，（二五）頰車如獅子相，（二六）咽中津液得上味相，（二七）廣長舌相，（二八）梵音深遠相，（二九）眼色如金精相，（三十）眼睫如牛王相，（三一）眉間白毫相，（三二）頂成肉髻相。

概论：

本分，须菩提因闻得前分，持说此经，成就希有之法，经在佛在。经的尊重如此，所以当机请示经名与奉持的道理，以便好奉持。如来佛告以此经名叫金刚般若波罗蜜。汝等所以要奉持此经，是因为此经中，有无上的菩提法。如诚心奉持，就可悟无相无住的道理，可以生金坚刚利，明无不照的般若（妙智慧），登诸佛的彼岸。这个就是最上第一希有之法，要在戒弟子们应依法奉行。如来佛说此，虽意在显法，但又恐怕诸弟子著于这个经名，忘却了般若为自性的般若。因而又破经名的著相，故曰般若波罗蜜，即非般若波罗蜜，不过假一个名字叫般若波罗蜜而已！经名既不可著相，更有何法可说，清净心中，本来无相，波罗蜜经，不过使人自明自性，本来亦无法也。既无法，何有经，无经何有说！可知凡有言说，皆是医病之方。传心法要云：“佛说一切法，为除一切心，若无一切心，何用一切法。”盖未悟时须凭言说，悟来言说皆非。有病不服药，是病固难除，病去药存，此药也是病也。并举不但小如微尘，大如世界，就是如来我说的三十二相，皆是空的一个假名而已！如来佛，如此循循引说，无非欲令其破相见自性之如来。所以最后又较量福慧（此是第三次），明离相之用，以显经功意。谓无论如恒河沙数的宝施，如恒河沙数的身命施，究竟是外相，不如持经见性，得福更多也。

附言：

佛说般若波罗蜜，即非般若波罗蜜，是名般若波罗蜜三句，是本经的纲领，大藏之精要。设扩而充之，则佛祖心肝，圣凡脑髓，三教五宗无量妙义，尽在于兹。三昧经曰：心无心相，不取虚空，不依佛地，不住智慧是般若波罗蜜妙理。傅大士曰：恐人

生斷見，权且立虛名。般若之法，是心法。如人飲水，自知冷暖，不容疑議，若有所說，即是毀法謗佛。

佛具三身：（一）清淨法身，為佛之真身，無色無形之本體身，般若即是真性法身相也。（二）圓滿報身，因報無量願行，所顯的萬億圓滿之佛身。分自受用報身與他受用報身兩種。（三）應身，即應化之法身，又名化生（百千萬億化身）在天而天，在人而人，羊中現羊，鹿中現鹿，形形散影，隨類現身，三十二相即應身相也。恒沙寶施，其寶雖多，猶屬外財，施之還易。恒沙命施，其舍雖重，乃屬內財，施之實難。究竟財施也，命施也，總為有漏之因。見性也，明心也，實獲無為之福。

講義：

須菩提听如来佛，说完了前分的经，当这个时候，就向如来佛曰：世尊！此经应该取一个什么名字？我们要怎样受持奉行此经呢？如来佛就告须菩提曰：乘此坚利的妙智慧，能到安乐之彼岸，此经即以金刚般若波罗蜜名之，你们应该依法奉行，所以立这个名字，什么缘故呢？佛又曰：“须菩提”乎！如来所说的般若波罗蜜，是妙觉本性，湛如太虚。本体既是虚无，那里还有什么名字，不过恐怕人生断见，不得已强标一个金刚般若波罗蜜的名字，便于众弟子奉持而已！

佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如我来，对此有所说法否？须菩提答曰：世尊！般若是自性自悟，既无可名之名，我师父就无所说。

佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？三千大千世界所有细微尘埃，多不多？须菩提答曰：世尊，甚多。佛又曰：“须菩提”乎！微尘虽多，然无实体，终是虚妄，是不过名为微尘

而已！如来我说世界虽大，然劫尽则坏，不是真实的，是不过名为世界而已！

佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？可以三十二相见如来否？须菩提答曰：世尊，不可见。这个缘故，就是因为为师父所说的三十二相，非法身的离相相，是应生的有相相，也是假名而已！

佛又曰：“须菩提”乎！若有善男信女，舍自己身命，如同恒河沙数的一般，行布施求福。再设若有人，于此经中，乃至受持四句偈等，演说给他人听，其持经的福，还是比舍身布施的福，更多多矣！

如法受持分第十三

六祖注解

至道无名。假之方便。以是名字。行者受持。故受之以如法受持分。

(一)

尔时须菩提白佛言。世尊。当何名此经。我等云何奉持。佛告须菩提。是经名为金剛般若波罗蜜。以是名字。汝当奉持。所以者何。须菩提。佛说般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。是名般若波罗蜜。

佛说般若波罗蜜。令诸学人用智慧除却愚心生灭。生灭除尽。即到彼岸。若心有所得。不到彼岸。心无一法可得。即是彼岸。口说心行。乃是到彼岸。

(二)

须菩提。于意云何。如来有所说法不。须菩提白佛言。世尊。如来无所说。

佛问须菩提。如来说法。心有所得不。须菩提知如来说法。

心无所得。故言无所说也。如来意者。欲令世人离有所得之心。故说般若波罗蜜法。令一切人闻之。皆发菩提心。悟无生理。成无上道。

(三)

须菩提。于意云何。三千大千世界所有微尘。是为多不。须菩提言。甚多。世尊。须菩提。诸微尘。如来说非微尘。是名微尘。如来说世界。非世界。是名世界。

如来说众生性中妄念。如三千大千世界中所有微尘。一切众生。被妄念微尘起灭不停。遮蔽佛性。不得解脱。若能念念真正修般若波罗蜜无著无相之行。了妄念尘劳。即清净法性。妄念既无。即非微尘。是名微尘。了真即妄。了妄即真。真妄俱泯。无别有法。故云是名微尘。性中无尘劳。即是佛世界。心中有尘劳。即是众生世界。了诸妄念空寂。故云非世界。证得如来法身。普见尘刹。应用无方。是名世界。

(四)

须菩提。于意云何。可以三十二相见如来不。不也。世尊。不可以三十二相得见如来。何以故。如来说三十二相。即是非相。是名三十二相。

三十二相者。是三十二清淨行。三十二清淨行者。于五根中修六波羅蜜。于意根中修無相無為。是名三十二清淨行。常修此三十二清淨行。即得成佛。若不修三十二相清淨行。終不成佛。但愛著如來三十二相。自不修三十二相行。終不得見如來。

(五)

須菩提。若有善男子善女人。以恒河沙等身命布施。若復有人。于此經中。乃至受持四句偈等。為他人說。其福甚多。

世間重者莫過於身命。菩薩為法。于無量劫中舍施身命于一切眾生。其福雖多。亦不如受持此經四句之福。多劫舍生。不了空義。妄心不除。亦是眾生。一念持經。我人頓盡。妄想既除。言下成佛。故知多劫舍身。不如持經四句之福。

离相寂灭分第十四

济佛注解

尔时。须菩提。闻说是经。深解¹义趣²。涕泪悲泣。而白佛言。希有世尊。佛说如是甚深经典。我从昔来。所得慧眼³。未曾得闻如是之经。世尊。若复有人。得闻是经。信心清净。则生实相。当知是人。成就第一希有功德^(一)。

世尊。是实相者。则是非相。是故如来说名实相^(二)。世尊。我今得闻如是经典。信解⁴受持。不足为难。若当来世。后五百岁。其有众生。得闻是经。信解受持。是人则为第一希有。何以故。此人无我相。无人相。无众生相。无寿者相。所以者何。我相即是非相。人相。众生相。寿者相。即是非相。何以故。离一切诸相。则名诸佛^(三)。

佛告须菩提。如是如是⁵^(四)。若复有人。得闻是经。不惊⁶不怖⁷不畏⁸。当知是人。甚为希有^(五)。

何以故。须菩提。如来说第一波罗蜜。即

非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜^(六)。

須菩提。忍辱⁹波羅蜜。如來說非忍辱波羅蜜。是名忍辱波羅蜜^(七)。何以故。須菩提。如我昔¹⁰為歌利王¹¹割截身體。我于爾時。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。何以故。我于往昔节节支解時。若有我相人相眾生相壽者相。應生嗔恨^(八)。須菩提。又念過去于五百世¹²。作忍辱仙人¹³。于爾所世。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相^(九)。

是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應生無所住心^(十)。若心有住。則為非住^(十一)。是故佛說菩薩心。不應住色布施。須菩提。菩薩為利益一切眾生故。應如是布施^(十二)。

如來說一切諸相。即是非相。又說一切眾生。即非眾生^(十三)。須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者^(十四)。須菩提。如來所得法。此法無實無虛^(十五)。

須菩提。若菩薩心住于法而行布施。如人

入暗。即无所见^(十六)。若菩萨心不住法而行布施。如人有目。日光明照。见种种色^(十七)。

须菩提。当来之世。若有善男子善女人。能于此经受持读诵。则为如来以佛智慧。悉知是人。悉见是人。皆得成就无量无边功德^(十八)。

分解：

离相者，离一切幻相也。世间一切相，皆是幻化之相。凡夫不知此幻相虚而不实，所以执著取舍，处处为虚妄相所惑。妄境时时薰妄心，真性为外尘相所遮蔽，终日为环境所转，因起惑而造业，因造业而受苦，长劫轮回，无有休息。若能离相，不为相所惑，则无执著取舍矣！既无执著取舍，尘相空矣！内心不出，外尘不入，则动静不生矣！动静不生则寂矣。所云寂灭者，初伏尘外，次尽内根，根尘双脱，先破人我，更进一层，又破法我，觉所觉之相亦离，再进一层，俱空不生，空所空之相亦亡，生灭灭已，寂灭现前矣。

又忍有六义：（一）力忍，不忘嗔，但不报也。（二）忘忍，雅量容物，处辱如无也。（三）反忍，反己自责，不尤人也。（四）观忍，外人内身，皆达如梦也。（五）喜忍，喜其能成我之忍力也。（六）慈忍，怜彼加辱者愚痴，而发愿度之也。

词义：

¹深解：心中大悟的意思。

²义趣：就是义理旨趣。

³慧眼：圣人之心有七窍，一闻千悟，此智慧眼也。

⁴信解：心无所疑，了然领悟也。

⁵如是：所言深合佛理，即可之意也。

⁶惊：骇其言之过也。

⁷怖：恐其道之高也。

⁸畏：怯其行之难也。

⁹忍辱：内心含容谓之忍，外境横逆谓之辱。忍辱有三种。

（一）生忍，（此是分别心忍受。即人对我，虽无礼相加，我要忍受。）（二）法忍，（菩萨行一切度生事，不生疲倦厌烦也。）（三）无生法忍，（不见生忍，不见法忍，忍知不生不灭的真法性）。

¹⁰昔：指前生而言。

¹¹歌利王：是梵语，意思就是极恶之君。

¹²五百世：就是五百生。

¹³忍辱仙人：就是如来佛，在前五百生，成仙的时候，一个仙人的名号。

概论：

本分，因须菩提到此时，闻经深解，已领悟“若见诸相非相，即见如来”的道理，感从中来，涕泪悲泣，赞叹了一声希有世尊。在本经第二分，也赞叹了一声希有世尊。第二分的赞叹，是赞叹如来佛，在日用寻常起居坐卧之间，无非是指示般若真心。本分的赞叹，是赞叹如来佛指示般若妙用，如深入九重。就好比一重房屋，从前仅从外面看得规模壮丽，现在已进到此房屋的客厅了。如来佛，也因须菩提，已悟有相皆妄见，非相即见如来的密义，所以即勉以要做力行的功夫。力行又不外六波罗蜜，（就

是智慧，布施，持戒，忍辱，精进，禅定的六度。）而六波罗蜜之中，以智慧最难得，所以先举第一波罗蜜，意在有智慧，而后可行其余五波罗蜜。复又举忍辱波罗蜜，不言其他。因为忍辱这一度最难行，并引出自己的故事来证明（故事列附言内），表明无我人众生寿者四相，非空空心说也。要必如支解之惨，五百世之辱，寂然不动，才是正定。因为忍辱不到此，终是妄相不灭。忍辱未到此，而觉有惊、怖、畏的心，便是信心不坚。所以又以本身，行忍辱无四相以勉之。并点明经文，若菩萨有我人等相，即非菩萨的意思。又以前各分，屡言福德，此分独言功德，盖功成果满，福不足道也。

附言：

般若，译为妙智慧，先已说过了。但是般若分开来说，有种种分类。有文字般若，观照般若，实相般若等。本分“闻说是经，深解义趣”两句，即包含此三种般若。闻说是经者，即为文字般若。深解义趣者，即由观照般若，深体实相般若也。

如来前生，被歌利王分割身体的故事，是这样的：有一天歌利王带了众妃宫女，到山中去打猎。因疲倦在山中休息，就打了瞌睡。等到睡醒了，一看所带的众妃宫女，都不在眼前。乃进山寻找，看见一座山洞，那些众妃宫女，都在洞前听僧人说法。歌利王大怒，指责僧人曰：汝如何在此勾引妇女？僧人答曰：我实无欲。王又诘曰，汝如何尚说见色无欲乎？僧人曰：持戒耳。王又曰：何为持戒？僧人曰：忍辱也。王听到忍辱，怒而拔刀，向僧人砍去，问汝痛乎？僧人曰：实不痛。王益怒，将僧人身体，节节分解，问汝恨我乎？僧人曰：既无我何来怨恨。这个时候，四天王震怒，一时狂风大起，走石飞沙，天龙八部，齐来护法。

僧人被分解之肢体，已完好如故。王大恐惧，长跪于僧人之前，哀请饶恕，僧人当即代求天赦，一时天霁如初。王亦回心，发愿向善。僧人亦发愿曰：若得成佛，我当先度汝。歌利王即后五百世释迦诞生时之憍陈如也。按憍陈如，亦名阿若憍陈如，生于中印度迦毗罗城之婆罗门种族。长于卜术，释迦诞生的时候，曾召为卜课。以后释迦出家，苦修于尼连禅河畔山中，时憍陈如实为随侍五弟子中之一人。住色布施，是心取相。住法布施，是取法相。不住法布施，则不取法，亦不取非法。不取法则无实，不取非法则无虚。如是布施，则正觉圆明，无复障碍。如人有目，日光明照，见种种色，是言觉之至也。布施，设稍有住，即我人等四相未忘。而与众生结憎爱缘矣！如是则互为父母子孙，冤家债主，百劫千生，恩怨莫释，轮回生死，那有了期。所以如来教行布施，决不可住相，就是正为这个缘故。

讲义：

须菩提，听如来佛说经，到了这个时候，心中已是深悟理趣，就感觉到听此经已晚为恨，流下眼泪，哭泣起来，向如来佛赞叹了一声，希有世尊！向佛曰：我师父所说这个深奥的经典，我从前得了慧眼，虽然已是一闻千悟，却是未曾听得如此深奥的经。须菩提又曰：“世尊”乎！我既闻此经，自性清净中，已悟有本来全真的实相。设若有人，得闻此经，发一念笃信的心，其心纯正，毫无欲尘，便得清净般若之慧，生真实不虚之相，就可以知道这种人，成就诸佛第一希有功德。

须菩提又曰：“世尊”乎！究竟这个般若实相，空如太虚，无有形迹，若著于悟实相，就不是实相，所以我师父说，名之谓实相而已！

须菩提又曰：“世尊”乎！我现在得闻此经，以我从来所得之慧眼，自能信其言实，解其妙理，信奉修持，尚非难事。若当来世后五百岁，浊世末法的时候，离开我师父已远的苦海茫茫的众生，听闻此经，有信解受持者，则此人真为明了自性第一等的人，实不易得。什么缘故呢？因为此人，顿悟真空，必无我人等四相。能离四相，则此人必已悟非相，人我两忘。若如是离一切诸相，其心空灭，即造到觉地，与诸佛并驾齐驱，就得名之谓佛。

如来佛告须菩提曰：汝所言，深合佛理，后果有人，得闻般若之妙法，不惊（无疑心）不怖（无惧心）不畏（无退心）当知这种人，是很少有的。

这是什么缘故呢？就是因为我说出的第一波罗蜜，原以诸经皆从此出来，此智慧到彼岸也。岂果有彼岸之可执著，也不过特名第一波罗蜜而已！

佛又曰：“须菩提”乎！凡辱境之来，恬然处之，不因怨恨，乱我般若。其心如同太虚，即到觉地，这就是忍辱波罗蜜也。但真空本来无相，外不见其辱，内不见其忍，浑然两忘，所以如来我曰：非忍辱波罗蜜，是特名忍辱波罗蜜而已！

说到这个忍辱，如我前生，被歌利王分割身体的时候，心如虚空，不起四相。而所以能如此者，就是因为当初节节分尸的时候，可以说辱到极点矣。这个时候，若起四相，定起怨心，不能忘恨，必成苦果，还能说得忍么？我又想起了，过去的前五百世，做忍辱仙人，曾修忍辱之行。在这个前世，就无四相之果，由历劫顿悟真空，可知吾人所修者，诚非一朝一夕之故。也可知忍辱波罗蜜，实为修行者之先务所急。首要破其嗔心，方离四相，四相皆空，得成忍行。

佛又曰：“须菩提”乎！因为这个缘故，菩萨欲成道，当空

其心。离去一切形迹，方能发无上菩提的道心。不应起著于色的念头，不应起著于声、香、味、触、法的念头，应生无所住心。此心才能圆通无碍，纯真无欲，一切不受系缚。若于六尘上，有一住著，便不能解脱其住心，即非菩萨之住处。

所以如来我说，菩萨心，本来虚而明，若住于色，就不能觉。我曰，不应住色布施，正为此也。

佛又曰：“须菩提”乎！菩萨以不住此的觉心，发心广大，非仅为己，是为有益于一切众生，应该如此无相布施。

如来说的一切诸相。原是指点诸菩萨解脱而已！其实本体全空，皆是非相。又说的一切众生，也是引导诸菩萨灭度而已！其实妄心自离，若见本性，也就不是众生了。佛又曰：“须菩提”乎！如来我，所说的般若波罗蜜，皆是无上的菩提，了悟本性。是真而不妄（真语者），实而不虚（实语者），如而合理（如语者），不欺人（不诳语者），不二说（不异语者）。

佛又曰：“须菩提”乎！如来我，所得般若之法，与世间诸法不同。世间诸法，不著这边，就著那边。我所说的真如无相，是无实。自性具足，是无虚。佛又曰：“须菩提”乎！若菩萨，心著于法，而行布施，则四相未除，如人进黑暗房屋之中，昏暗蔽塞，则一无所见。若菩萨，心不著于法，而行布施，则同打开金剛之眼，燃著般若之灯，性光四照，洞澈真空，可了一切之境，见种种之色。

佛又曰：“须菩提”乎！如来我，灭后到了后世，若有善男信女，能于此经，受持读诵，即到菩提之觉位，成自性之如来。则这种人功德，非小果权乘可比。可感格如来我，必以无上智慧，而照鉴之。（悉知悉见）这种人，皆成就见性功德，普施万劫，无量无边。

离相寂灭分第十四

六祖注解

闻经解义。独悟实相。故受之以离相寂灭分。

(一)

尔时。须菩提。闻说是经。深解义趣。涕泪悲泣。而白佛言。希有世尊。佛说如是甚深经典。我从昔来。所得慧眼。未曾得闻如是之经。世尊。若复有人。得闻是经。信心清静。即生实相。当知是人。成就第一希有功德。

自性不痴名慧眼。闻法自悟名法眼。须菩提是阿罗汉。于五百弟子中。解空第一。已曾勤奉多佛。岂得不闻如是深法。岂于释迦牟尼佛所始言闻之。然或是须菩提于往昔所得。乃声闻慧眼。至今方悟佛意。故始得闻如是深经。悲昔未悟。故涕泪悲泣。闻经谛念。谓之清静。从清静体中。流出般若波罗蜜多深法。当知决定成就诸佛功德也。

(二)

世尊。是实相者。即是非相。是故如来说名实相。

虽行清淨行。若见垢淨二相。当情并是垢也。即非清淨心也。但心有所得。即非实相。

(三)

世尊。我今得闻如是经典。信解受持。不足为难。若当来世。后五百岁。其有众生。得闻是经。信解受持。是人则为第一希有。何以故。此人无我相。无人相。无众生相。无寿者相。所以者何。我相即是非相。人相众生相寿者相即是非相。何以故。离一切相。即名诸佛。

须菩提深悟佛意。盖自见业尽垢除。慧眼明澈。信解受持。即无难也。世尊在世说法之时。亦有无量众生。不能信解受持。何必独言后五百岁。盖佛在之日。虽有中下根不信及怀疑者。即往问佛。佛即随宜为说。无不契悟。佛灭后。后五百岁。渐至末法。去圣遥远。但存言教。人若有疑。无处咨决。愚迷抱执。不悟无生。著相驰求。轮回诸有。于此时中。得闻深经。清心敬信。悟无生理者。甚为希有。故言第一希有。于如来灭后。后五百岁。若复有人。能于般若波罗蜜甚深经典。信解受持者。即知此人无我人众生寿者之相。无此四相。是名实相。即是佛心。故曰离一切诸相。则名诸佛。

(四)

佛告须菩提。如是如是。

佛印可须菩提所解。善契我心。故重对言如是也。

(五)

若复有人。得闻是经。不惊不怖不畏。当知是人。甚为希有。

声闻久著法相。执有为解。不了诸法本空。一切文字。皆是假立。忽闻深经。诸相不生。言下即佛。所以惊怖。唯是上根菩萨。得闻此理。欢喜受持。心无恐怖退转。如此之流。甚为希有。

(六)

何以故。须菩提。如来说第一波罗密。即非第一波罗密。是名第一波罗密。

口说心不行即非。口说心行却是。心有能所即非。心无能所即是也。

(七)

须菩提。忍辱波罗密。如来说非忍辱波罗密。是名忍辱波罗密。

见有辱境当情。即非。不见辱境当情。即是。见有身相。当彼所害。即非。不见有身相。当彼所害。即是。

(八)

何以故。須菩提。如我昔为歌利王割截身体。我于尔时。无我相。无人相。无众生相。无寿者相。何以故。我于往昔节节支解时。若有我相人相众生相寿者相。应生瞋恨。

如来因中在初地时。为忍辱仙人。被歌利王割截身体。无一念痛恼之心。若有痛恼之心。即生瞋恨。歌利王是梵语。此云无道极恶君也。一说如来因中。曾为国王。常行十善。利益苍生。国人歌赞此王。故云歌利王。求无上菩提。修忍辱行。尔时天帝释化作旃檀罗。乞王身肉。即割施。殊无瞋恼。今并存二说。于理俱通。

(九)

须菩提。又念过去于五百世。作忍辱仙人。于尔所世。无我相。无人相。无众生相。无寿者相。

如来因中于五百世修忍辱波罗蜜。以得四相不生。如来自述往因者。欲令一切修行人。成就忍辱波罗蜜行。行忍辱波罗蜜行者。不见一切人过恶。冤亲平等。无是无非。被他打骂残害。欢喜受之。倍加恭敬。行如是行者。即能成就忍辱波罗蜜也。

(十)

是故须菩提。菩萨应离一切相。发阿耨多罗三藐三菩提心。不应住色生心。不应住声香味触法生心。应生无所住心。

不应住色生心者。是都标也。声香等别。列其名也。于此六尘起憎爱心。由此妄心。积集无量业结。覆盖佛性。虽种种勤苦修行。不除心垢。无解脱之理。推其根本。都由色上住心。如能念念常行般若波罗蜜。推诸法空。不生执著。念念常自精进。一心守护。无令放逸。净名经云。上求一切智。无非时求。大般若经云。菩萨摩訶萨昼夜精勤。常住般若波罗蜜多。相应作意。无时暂舍。

(十一)

若心有住。即为非住。

若心住涅槃。非是菩萨住处。不住涅槃。不住诸法。一切处不住。方是菩萨住处。上文说应无所住而生其心是也。

(十二)

是故佛说菩萨心。不应住色布施。须菩提。菩萨为利益一切众生故。应如是布施。

菩萨不为求望自身快乐。而行布施。但为内破悭心。外利

益一切眾生。而行布施也。

(十三)

如來說一切諸相。即是非相。又說一切眾生。即非眾生。

如者不生。來者不灭。不生者我人等相不生。不灭者覺照不灭。下文云。如來者無所從來。亦無所去。故名如來。如來說我人等相。畢竟可破壞。非真實體也。一切眾生。盡是假名。若離妄心。即無眾生可得。故言即非眾生。

(十四)

須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。

真語者。說一切有情無情皆有佛性。實語者。說眾生造惡業定受苦報。如語者。說眾生修善法。定有樂報。不誑語者。說般若波羅蜜法。出生三世佛。決定不虛。不異語者。如來說初善中善後善旨意微妙。一切天魔外道。無有能超勝及破壞佛語者也。

(十五)

須菩提。如來所得法。此法無實無虛。

无实者以法体空寂。无相可得。然中有恒沙性德。用之不匮。故言无虚。欲言其实。无相可得。欲言其虚。用而无间。是故不得言无。不得言有。有而不有。无而不无。言譬不及者。其唯真智乎。若不离相修行。无由臻此。

(十六)

须菩提。若菩萨心住于法而行布施。如人入暗。即无所见。

于一切法。心有住著。则不了三轮体空。如盲者处暗。无所晓了。华严经云。声闻在如来会中闻法。如盲如聋。为住诸法相故也。

(十七)

若菩萨心不住法而行布施。如人有目。日光明照。见种种色。

若菩萨常行般若波罗蜜多无住无相行。如人有目。处于皎日之中何所不见也。

(十八)

须菩提。当来之世。若有善男子善女人。能于此经受持读诵。即为如来以佛智慧。悉知

是人。悉見是人。皆得成就无量无边功德。

当来之世者。如来灭后。后五百岁。浊恶之世。邪法竞起。正法难行。于此时中。若有善男子善女人。得遇此经。从师禀受。读诵在心。精进不忘。依义修行。悟入佛之知见。则能成就阿耨菩提。以是三世诸佛。无不知之。

持经功德分第十五

济佛注解

须菩提。若有善男子善女人。初日分¹。以恒河沙等身布施。中日分²。复以恒河沙等身布施。后日分³。亦以恒河沙等身布施。如是无量百千万亿劫。以身布施。若复有人。闻此经典。信心不逆。其福胜彼。何况书写受持读诵。为人解说^(一)。须菩提。以要言之。是经有不可思议。不可称量。无边功德^(二)。如来为发大乘者说。为发最上乘者⁴说^(三)。若有人能受持读诵。广为人说。如来悉知是人。悉见是人。皆得成就不可量。不可称。无有边。不可思议功德。如是人等。则为荷担⁵如来。阿耨多罗三藐三菩提^(四)。

何以故。须菩提。若乐小法者。著我见。人见。众生见。寿者见。即于此经不能听受读诵。为人解说^(五)。须菩提。在在处处。若有此经。一切世间天人阿修罗。所应供养。当知此处。则为是塔。皆应恭敬。作礼围绕。以诸华香而散其处^(六)。

分解：

前分說的忍辱舍身，皆是破我執。我執破後，更須悟般若之理，非徒忍辱舍身也。若只知忍辱舍身，而不能受持經典，還是識情用事，于真性並無相與。若能忍辱舍身，又能受持經典，悟澈二執之非，二我俱遣，則所得法性之功德，即不可思議矣。

詞義：

¹初日分：晨。

²中日分：午。

³後日分：晚。

⁴最上乘者：獨了生死，不度眾生，謂之小乘。緣覺之人，半為人，半為己，謂之中乘。菩薩普度一切，謂之大乘。最上乘者，兼菩薩而載度之佛乘也。

⁵荷担：背負為荷，在肩為担。言無上菩提，至重難任。一旦道由人宏，毅然以身承任，所以成就大功德也。

概論：

前分，言持經成就功德。本分，復用較量法，（此是第四次福慧相較）用等於恒河沙數的身命布施，仍不如聞此經典，信心不逆之福。換一句話說，持經勝于身命布施，意在顯明般若無住之功，并點出經為大乘。若住我人等見，即不能聽受讀誦為人解說。怎麼說呢？因為相分為小乘說法，見分為大乘說法。相分是我我相，見分是法我相。樂小法者，析空破相，殊不知見分猶存也。有此見分未破，法我執仍在。有法我執，即未深解般若之理，未達般若真際，自利尚不能，何能利他。所以說，著四見。樂小法之人，即不能于此經為人解說。復又推尊此經，有如來全

身。勉许人，不必徒事外貌供养。但持此经，以明其心，就能达到至诚无妄的境界。因为若能持此经，供养其心，则心即是佛，何必身外觅佛，如来只在自己心中耳。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！若有善男信女，于一日之间，早晨以等于恒河沙数的身命布施，正午又以等于恒河沙数的身命布施，晚间也以等于恒河沙数的身命布施。照这个样子，经百千万亿劫之久，一日三时，皆如此布施，自当得布施之福！若复有人，能以心无违逆，笃信此经，则其福胜彼舍身之福多多矣！何况手书口诵，为人解说经的意义，存利己利人之心，不但明自己的性，还要使人人见性，善根纯熟，利益无穷，其福之多，又岂可较量呢！佛又曰：“须菩提”乎！简要言之，唯有不可以心思口议，不可以多少称量，实无边际的功德也。如来我，说此经怎么有无边际的功德呢？是因为金刚般若，是我们妙用的本性，是大乘菩萨的最上乘，不是小乘人能够做得到的。所以如来我，为启发大乘人，说明此真空之妙。为启发最上乘人，说明此般若之法。若有大根器人，持此大乘经典，广为人阐发妙旨，则这种人，成人兼成己的功用德行，是不可称量，不可思议，不可以边际求之。而这种人，印契佛心，所成就之功德，唯有如来我，知得见得。这种人，既成就此功德，就足能以身担任如来无上菩提正法。这个缘故，就是喜好小乘法的人，局于见闻之小，不免有我人等私见，对此大乘最上乘法，便起惊怖畏惧的心。自心且不能净，那里还能够听受读诵，为人解说此经呢？

佛又曰：“须菩提”乎！大乘人，在在处处，说此经典，能使听者，心开意解。善气感通，则天龙八部神人俱来供养，护卫

法身。普現華光三昧，直是一座舍利寶塔，能使遠近敬仰頂禮，散布寶花妙香于持經之處，則供養可謂至矣！此所謂一人办心诸天办供也。

持经功德分第十五

六祖注解

受持读诵。自利利他。功德无边。不可称量。故受之以持经功德分。

(一)

须菩提。若有善男子善女人。初日分。以恒河沙等身布施。中日分。复以恒河沙等身布施。后日分。亦以恒河沙等身布施。如是无量百千万亿劫。以身布施。若复有人。闻此经典。信心不逆。其福胜彼。何况书写受持读诵。为人解说。

佛说末法之时。得闻此经。信心不逆。四相不生。即是佛之知见。此人功德。胜前多劫舍身功德。百千万亿不可譬喻。一念闻经。其福尚多。何况更能书写受持为人解说。当知此人。决定成就阿耨多罗三藐三菩提。所以种种方便。为说如是甚深经典。俾离诸相。得阿耨多罗三藐三菩提。所得福德。无有边际。盖缘多劫舍身。不了诸法本空。心有能所。未离众生之见。如能闻经悟道。我人顿尽。言下即佛。将舍身有漏之福。比持经无漏之慧。实不可及。故虽十方聚宝。三世舍身。不如持经四句偈。

注云。心有能所四字。一本云。有能舍所舍心。有元来未

离众生之见。此解意又分明。故两存之。

(二)

须菩提。以要言之。是经有不可思议。不可称量。无边功德。

持经之人。心无我所。无我所故。是为佛心。佛心功德。无有边际。故言不可称量。

(三)

如来为发大乘者说。为发最上乘者说。

大乘者智慧广大。善能建立一切法。最上乘者。不见垢法可厌。不见净法可求。不见众生可度。不见涅槃可证。不作度众生心。不作不度众生心。是名最上乘。亦名一切智。亦名无生忍。亦名大般若。

(四)

若有人能受持读诵。广为人说。如来悉知是人。悉见是人。皆得成就不可量。不可称。无有边。不可思议功德。如是人等。即为荷担如来。阿耨多罗三藐三菩提。

若有人发心求佛无上道。闻此无相无为甚深之法。即当信

解受持。为人解说。令其深悟。不生毁谤。得大忍力。大智慧力。大方便力。方能流通此经也。上根之人。闻此经典。得深悟佛意。持自心经。见性究竟。复起利他之行。能为人解说。令诸学者。自悟无相理。得见本性如来。成无上道。当知说法之人。所得功德。无有边际。不可称量。闻经解义。如教修行。复能广为人说。令诸众生。得悟修行无相无著之行。以能行此行。有大智慧光明。出离尘劳。虽离尘劳。不作离尘劳之念。即得阿耨多罗三藐三菩提。故名荷担如来。当知持经之人。自有无量无边不可思议功德。

(五)

何以故。须菩提。若乐小法者。著我见。人见。众生见。寿者见。即于此经不能听受读诵。为人解说。

何名乐小法者。为二乘声闻人。乐小果不发大心。故即于如来深法。不能受持读诵。为人解说。

(六)

须菩提。在在处处。若有此经。一切世间天人阿修罗。所应供养。当知此处。即为是塔。皆应恭敬。作礼围绕。以诸华香而散其处。

若人口诵般若。心行般若。在在处处。常行无为无相之行。此人所在之处。如有佛塔。感得一切世间天人。各持供养。作礼

恭敬。與佛無異。能受持此經者。是人心中。自有世尊。故云如佛塔廟。當知所得福德。無量無邊。

能净业障分第十六

济佛注解

复次。须菩提。善男子。善女人。受持读诵此经。若为人轻贱¹。是人先世罪业。应堕恶道。以今世人轻贱故。先世罪业。则为消灭。当得阿耨多罗三藐三菩提^(一)。

须菩提。我念过去无量阿僧祇²劫。于然灯佛前。得值³八百四千万亿那由他⁴诸佛。悉皆供养承事。无空过者。若复有人。于后末世。能受持读诵此经。所得功德。于我所供养诸佛功德。百分不及一。千万亿分。乃至算数譬喻所不能及^(二)。

须菩提。若善男子善女人。于后末世。有受持读诵此经。所得功德。我若具说⁵者。或有人闻。心即狂乱。狐疑不信^(三)。须菩提。当知是经义不可思议。果报亦不可思议^(四)。

分解：

业障者，或是前业，或是现业，皆可障蔽真性。前业就是

宿世之業，宿世之業，不可以數計。因為無始劫來，所造之業，皆納入在八識田中，遇緣即發，果熟即生，六道轉還，無有休止，和合妄生，和合妄死，生滅無已，都是這不可思議的業力，所牽引也。經云：眾生之業，若有體相，盡虛空界不能容受。這就是說，眾生之業，本屬虛妄，只因眾生不了唯心，所以既造虛妄之因，即受虛妄之苦。所謂了得業障本來空，未了須當還夙債也。所謂現業者，即此五濁惡世，眾生公共所造之還債台也。若有眾生受持讀誦此經，深知一切幻相，皆是唯心所現，五蘊本空，六塵非有，不為物轉，而能轉物，則不受此虛妄之苦。雖然欲了唯心，必須深通般若。若能深入般若，了諸法空，則一切虛妄淨盡，故曰惟般若能淨業障。

詞義：

¹輕賤：輕賤之事甚多，或行嫉妒，或生忌嫌，或懷恨而加誹謗，或倚勢而加欺凌，甚至刀杖瓦石，拳腳相加，都是輕賤。

²阿僧祇：譯成華語，為無央數。

³值：遇的意思。

⁴那由他：譯成華語，為一萬萬。

⁵具說：就是詳言。

概論：

上文，言持經的功德，及經所在的尊重如此。本分在顯持誦功德，表明般若，有離障出纏之益。不但滅罪，且得勝果。分開來說，有二不可思議。一者，今世能持誦此經，先世罪業，就可以消滅。一者，不但能消滅先世罪業，還可得菩提之果。前者顯報不可思議。后者顯果不可思議。并引證如來佛自己，在未遇

然灯佛前，虽供养承事多佛，而不如后世受持读诵此经的功德多，就是万亿之数，尘沙之喻，皆不能及也（此是第五次，以供佛功德，与持经功德相比较）。又申明善男信女，后末世有受持读诵此经者，功德无比。如来兼为下乘说法，所以不能不说果报，使之感动。若将此功德，详言说出，又恐众生羡慕大福，心即狂乱，反于经中，无相无住的道理，似信不信，致成狐疑。所以说，经义果报，不可思议，不过使其回心寂照，假法修持，自明自性。若以为经而思议之，便隔膜了。总之如来显示此经，为发菩提心的一条轨道。菩萨，摩诃萨，应如此降伏其心，善男信女，也应如此降伏其心，是决没有差别的。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！每有善男信女，并能受持读诵此经，不但不得人天恭敬，却被人轻贱者何故？这就是因为他在前世，有大罪业。既有罪业，则将来之世，应该堕入地狱，恶鬼，畜生三恶道中，受苦无穷。今以持经功德，减其罪业，因为被人轻贱，就可以抵消。渐渐修持，因除果现，罪灭福生，自然可得正等正觉。

佛又曰：“须菩提”乎！我想念到往昔，历了无量数劫。在未遇然灯佛前，曾供养无量数佛。且佛佛皆然，无一不专心专意供养，不可不谓历事诸佛之多。倘是后人，晤对此经持诵，见自本性，永离轮回，其所得功德，比如来我，供佛功德，还胜过了万万倍。

佛又曰：“须菩提”乎！若善男信女，于后末世，受持读诵此经，必得此无量之功德无疑。此如来我仅约略而言，若详细说之，其大包天地，其多胜恒沙，恐下根人闻之，大则狂乱，小则

狐疑，反以我言为诞妄，而惊异之。

佛又曰：“须菩提”乎！当知功德，由于经义，应于果报。经义甚深，不可推测。果报甚重，不可尽言。

www.daode.org

能净业障分第十六

六祖注解

恒沙罪业。一念消除果报。

(一)

复此。须菩提。善男子善女人。受持读诵此经。若为人轻贱。是人先世罪业。应堕恶道。以今世人轻贱故。先世罪业。即为消灭。当得阿耨多罗三藐三菩提。

佛言持经之人。不得一切天人恭敬供养。为前生有重业障故。今生虽得受持诸佛如来甚深经典。常被人轻贱。不得人恭敬供养。自以受持经典故。不起人我等相。不问冤亲。常行恭敬。心无恼恨。荡然无所计较。念念常行般若波罗蜜行。曾无退转。以能如是修行故。得无量劫以至今生。所有极恶罪障。并能消灭。又约理而言。先世即是前念妄心。今世即是后念觉心。以后念觉心。轻贱前念妄心。妄不得住。故为先世罪业。即为消灭。妄念既灭。罪业不成。即得菩提也。

(二)

须菩提。我念过去无量阿僧祇劫。于然灯

佛前。得值八百四千万亿那由他诸佛。悉皆供养承事。无空过者。若复有人。于后末世。能受持读诵此经。所得功德。于我所供养诸佛功德。百分不及一。千万亿分。乃至算数譬喻所不能及。

供养恒沙诸佛。施宝满三千界。舍身如微尘数。种种福德不及持经一念悟无生理。息希望心。远离众生颠倒知见。即到波罗蜜彼岸。永出三途。证无余涅槃也。

(三)

须菩提。若善男子善女人。于后末世。有受持读诵此经。所得功德。我若具说者。或有人闻。心即狂乱。狐疑不信。

佛言末法众生。德薄垢重。嫉妒弥深。邪见炽盛。于此时中。如有善男子善女人。受持读诵此经。圆成法相。了无所得。念念常行慈悲喜舍。谦下柔和。究竟成就无上菩提。或有人不知如来正法。常住不灭。闻说如来灭后。后五百岁。有人能成就无相心。行无相行。得阿耨多罗三藐三菩提。则必心生惊怖。狐疑不信。

(四)

须菩提。当知是经义不可思议。果报亦不

可思议。

是经义者。即无著无相行也。云不可思议者。赞叹无著无相行。能成就阿耨多罗三藐三菩提也。

www.daode.org

究竟无我分第十七

济佛注解

尔时。须菩提白佛言。世尊。善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。云何应住。云何降伏其心。佛告须菩提。善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心者。当生如是心。我应灭度一切众生。灭度一切众生已。而无有一众生实灭度者^(一)。

何以故。须菩提。若菩萨有我相人相众生相寿者相。即非菩萨^(二)。所以者何。须菩提。实无有法。发阿耨多罗三藐三菩提心者^(三)。

须菩提。于意云何。如来于然灯佛所。有法得阿耨多罗三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所说义。佛于然灯佛所。无有法得阿耨多罗三藐三菩提。

佛言。如是如是^(四)。须菩提。实无有法。如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。若有法如来得阿耨多罗三藐三菩提者。然灯佛即不与我

授記。汝于來世。當得作佛。號釋迦牟尼¹。以
實無有法。得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈
佛與我授記。作是言。汝于來世。當得作佛。
號釋迦牟尼。何以故。如來者。即諸法如義^(五)。

若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。
須菩提。實無有法。佛得阿耨多羅三藐三菩提。
須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。于是
中無實無虛^(六)。

是故如來說一切法。皆是佛法。須菩提。
所言一切法者。即非一切法。是故名一切法^(七)。

須菩提。譬如人身長大。須菩提言。世尊。
如來說人身長大。即為非大身。是名大身^(八)。

須菩提。菩薩亦如是。若作是言。我當滅
度無量眾生。即不名菩薩。何以故。須菩提。
實無有法。名為菩薩。是故佛說一切法。無我。
無人。無眾生。無壽者。

須菩提。若菩薩作是言。我當莊嚴佛土。
是不名菩薩^(九)。何以故。如來說莊嚴佛土者。即
非莊嚴。是名莊嚴^(十)。

须菩提。若菩萨通达无我法者。如来说名真是菩萨 (十一)。

分解：

须菩提于住降之意，粗尘已遣，细惑难融。至是复申前请，欲得住降究竟的道理，所以佛全以己身上事示之，使知人空法空，究竟无我也。

词义：

¹释迦牟尼：释迦，是梵语，译华言为能仁。牟尼，是梵语，译华言为寂默。

概论：

须菩提，到这个时候，闻佛所说经义，于护念付嘱诸菩萨之说，已经明白。现在又问善男信女，发菩提心，云何住降？仍是圣凡之见未泯，于一切众生即非众生之义，还是未彻底。且闻如为发大乘者说，为发最上乘者说，并善男子，善女人，持经种种功德，经义果报，不可思议。就想到善男子，善女人，发菩提心，不可不受持此经也。

但是现在及后末世，未得亲承如来从前所说种种妙法之善男信女，未必遽能领会此大乘最上乘之说。若发此菩提心时，应怎么样住降其心？仍是本经第二分经文所问的意思。自度度人，一片婆心，于此可见。所以如来佛，乃以无法发菩提心，断须菩提之法疑。

讲义：

这个时候，须菩提当机向如来佛又问曰：善男信女，已发菩提心者，如何能使菩提心常住？如何能使妄念心降伏？佛告须菩提曰：菩提心本来具足，当体现成，不过只因众生，为尘染所障蔽。善男信女，既发了菩提心，所谓欲尽者，理方还我，就是住心，就是降伏，不必再求也。（当生如是心）如一切众生，烦恼，妄想，取舍，人我，贪嗔，嫉妒，种种四相之类，如我来，应一一为之除灭度脱。但是如来我，所谓灭度者，不过指点性真，令彼自悟，外不见所度之生，内不见能度之我。盖众生既见性真，已灭度了，则般若观照，已常住不灭，说到究竟，实无一众生受我度者。

这是什么缘故呢？就是因为学道的菩萨，若存如来我应灭度之心，似此四相尚未除，即从何发菩提心？何能称菩萨？这又是什么缘故呢？

佛又曰：“须菩提”乎！就是性本空寂，浑然天成，发此心者，不过自修自悟而已！真性中，实无发菩提心之法。

佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我，于然灯佛所，有法得此菩提心乎？须菩提答曰：世尊没有法得此菩提心。照我解师父所说的道理，我师父，于然灯佛所，自性自悟，并没有法得无上正等正觉。

佛又曰：诚如是言，须菩提！如来我，那个时候，所修诸行，实无得菩提之法。

佛又曰：“须菩提”乎！若谓有法可得菩提之法，则然灯佛，不与我授记，当下就应该传授我成佛之法了。又何必悬记来世，方作佛耶？实在因为没有法得菩提，所以然灯佛，才与我授记，并预定来世成佛之名号，称释迦牟尼。汝知如来之命意乎？如来

者，就是本性湛然，不染不著，如其本来，所以名如来。

倘人不知这个用意，就错说如来我，另有法可得菩提。

佛又曰：“须菩提”乎！要知真如自具，实别无法可得菩提。

佛又曰：“须菩提”乎！如来我，所得菩提，是平等真如，实相妙法，不可以色相见，不可以言说求。

所以如来我，说种种法中，能自悟真如，皆是佛法。

佛又曰：“须菩提”乎！然法不可泥于有，所言一切法者，非实有这一切法，但假名之为一切法而已！

佛又曰：“须菩提”乎！譬如人之身，长而且大，是真大乎？须菩提答曰：世尊！清净法体，量等虚空，方是大。我师父说大身，是有生灭的，便有限量，何足为大，不过是假名之而已！

佛又曰：“须菩提”乎！菩萨也是如此，真如清净，名为菩萨。度生本菩萨分内事，若云我是菩萨，当灭度一切众生，就是便有我相，非菩萨矣！这个是什么缘故呢？

佛又曰：“须菩提”乎！只此清净者，名为菩萨，实无别法名菩萨。所以如来我，说性中无四相，真性空空洞洞，不但无众生，并无所谓菩萨，可知更无所谓灭度。

佛又曰：“须菩提”乎！若菩萨云，我当庄严严整佛之刹土，是著于有相，不得名菩萨。这个缘故，如来我，说庄严佛土者，非外貌之庄严，不过假名之庄严而已！

佛又曰：“须菩提”乎！若直下大彻大悟，人空法空，廓然无我，我身既无，何有度生庄严之心，如此真是菩萨。

究竟无我分第十七

六祖注解

本来无我。安得有人。为度彼人。故权立我。故受之以究竟无我分。

（一）

尔时。须菩提白佛言。世尊。善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。云何应住。云何降服其心。佛告须菩提。善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心者。当生如是心。我应灭度一切众生。灭度一切众生已。而无有一众生实灭度者。

须菩提问佛。如来灭后后五百岁。若有人发阿耨多罗三藐三菩提心。依何法而住。如何降伏其心。佛言当发度脱一切众生心。度脱一切众生。尽得成佛已。不得见有一众生是我灭度者。何以故。为除能所心。除有众生心。亦除我见心也。

（二）

何以故。须菩提。若菩萨有我相人相众生相寿者相。即非菩萨。

菩萨若见有众生可度者。即是我相。有能度众生心。即是人相。谓涅槃可求。即是众生相。见有涅槃可证。即是寿者相。有此四相。即非菩萨也。

(三)

所以者何。须菩提。实无有法。发阿耨多罗三藐三菩提心者。

有法者。我人等四法是也。不除四法。终不得菩提。若言我发菩提心者。亦是人我等法。人我等法。是烦恼根本。

(四)

须菩提。于意云何。如来于然灯佛所。有法得阿耨多罗三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所说义。佛于然灯佛所。无有法得阿耨多罗三藐三菩提。佛言。如是如是。

佛告须菩提。我于师处。不除四相。得授记不。须菩提深解无相之理。故言不也。善契佛意。故佛言。如是如是。言是。即印可之辞也。

(五)

须菩提。实无有法。如来得阿耨多罗三藐

三菩提。須菩提。若有法如来得阿耨多罗三藐三菩提者。然灯佛即不与我授记。汝于来世。当得作佛。号释迦牟尼。以实无有法。得阿耨多罗三藐三菩提。是故然灯佛与我授记。作是言。汝于来世。当得作佛。号释迦牟尼。何以故。如来者。即诸法如义。

佛言实无我人众生寿者。始得受菩提记。我若有发菩提心。燃灯佛则不与我授记。以实无所得。燃灯佛始与我授记。此一段文。总成须菩提了无我之义。佛言诸法如义者。诸法即是色声香味触法。于此六尘中。善能分别。而本体湛然。不染不著。曾无变异。如空不动。圆通莹澈。历劫长存。是名诸法如义。菩萨璎珞经云。毁誉不动。是如来行。入佛境界经云。诸欲不染故。敬礼无所观。

(六)

若有人言。如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。实无有法。佛得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。如来所得阿耨多罗三藐三菩提。于是中无实无虚。

佛言实无所得心。而得菩提。以所得心不生。即生实相。是故得菩提。离此心外。更无菩提可得。故言无实也。所得心寂灭。一切智本有。万行悉圆满。恒沙德性。用无乏少。故言无虚也。

(七)

是故如来说一切法。皆是佛法。须菩提。所言一切法者。即非一切法。是故名一切法。

能于诸法。心无取舍。亦无能所。炽然建立一切法。而心常空寂。故知一切法皆是佛法。恐迷者贪著一切法为佛法。为遣此病。故言即非一切法。心无能所。寂而常照。定慧齐行。体用一致。是故名一切法。

(八)

须菩提。譬如人身长大。须菩提言。世尊。如来说人身长大。即为非大身。是名大身。

如来说人身长大。则为非大身者。以显一切众生。法身不二。无有限量。是名大身。法身本无处所。故言则非大身。又以色身虽大。内无智慧。即非大身。色身虽小。内有智慧。得名大身。虽有智慧。不能依教修行。即非大身。依教修行。悟入诸佛无上知见。心无能所限量。是名大身也。

(九)

须菩提。菩萨亦如是。若作是言。我当灭度无量众生。即不名菩萨。

菩萨若言由我说法。除得彼人烦恼。即是法执。若言我度

得众生。即有我所。虽度脱众生。心有能所。我人不除。不得名为菩萨。炽然说种种方便。化度众生。心无能所。即是菩萨也。

(十)

何以故。须菩提。实无有法。名为菩萨。是故佛说一切法。无我。无人。无众生。无寿者。须菩提。若菩萨作是言。我当庄严佛土。是不名菩萨。何以故。如来说庄严佛土者。即非庄严。是名庄严。

菩萨若言我能建立世界者。即非菩萨。虽然建立世界。心有能所。即非菩萨。若炽然建立世界。能所心不生。是名菩萨。最胜妙定经云。假使有人造得白银精舍满三千大千世界。不如一念禅定心。心有能所。即非禅定。能所不生。是名禅定。禅定即是清净心也。

(十一)

须菩提。若菩萨通达无我法者。如来说名真是菩萨。

于诸法相。无所滞碍。是名通达。不作解法心。是名无我法。无我法者。如来说名。真是菩萨。随分行持。亦得名为菩萨。然未得真菩萨。解行圆满。一切能所心尽。方得名真是菩萨。

一体同观分第十八

济佛注解

须菩提。于意云何。如来有肉眼不。如是。世尊。如来有肉眼。须菩提。于意云何。如来有天眼不。如是。世尊。如来有天眼。须菩提。于意云何。如来有慧眼不。如是。世尊。如来有慧眼。须菩提。于意云何。如来有法眼不。如是。世尊。如来有法眼。须菩提于意云何。如来有佛眼不。如是。世尊。如来有佛眼¹(一)。

须菩提。于意云何。如恒河中所有沙。佛说是沙不。如是。世尊。如来说是沙。须菩提。于意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河²。是诸恒河所有沙数佛世界³。如是宁为多不。甚多。世尊(二)。佛告须菩提。尔所国土中。所有众生。若干种心。如来悉知。何以故。如来说诸心。皆为非心⁴。是名为心(三)。所以者何。须菩提。过去心⁵不可得⁶。现在心⁷不可得。未来心⁸不可得(四)。

分解：

此言心，佛，与众生，是三无差别也。离众生无佛，离佛无众生，离心也无众生，也无佛。众生心中皆有佛性，而往还六道，随业所转。佛之性海中，本有众生，而包罗万有，随缘不变。名虽有凡圣，其体则一也。其差别之处，是在众生随业迁流，而遗失本体，佛不为业转，而了悟真心。其转与不转之细微处，是真妄心为之枢纽也。悟则全相成性，即妄处见真。迷则全性成相，即真处起妄。真妄同时，不一不异。所谓一体同观者，即云众生本有之佛性，与佛原来无二无别，佛知众生为同体，因同体而起大悲也。

词义：

¹五眼：经中所说，肉、天、慧、法、佛五眼，总是性中明觉。凡见众生形色具足为肉眼，色身自有肉眼。凡见大千世界慧性普照，光摄大千为天眼。凡见自性般若，返观内照，智烛常明为慧眼。凡见诸法皆空，了诸法空，洞彻世界为法眼。凡放大光明，破诸幽暗，真性常昭，上自诸天，下至九幽，毫无障碍为佛眼。大凡众生，皆具此五眼，与佛无二。因四相六尘遮蔽，只有肉团眼一件而已。儒书云，圣人之心有七窍，即是五眼之谓也。

²沙等恒河：以一沙比一河，比尽其沙，则河之多，已为无量。复以无量恒河，以比世界，一沙比一世界，每一世界各有三千大千之数。则世界复成无量无边。

³佛世界：三千大千内，必有一佛设化，故谓之曰佛世界。

⁴非心：人之心体，本来虚净，一切妄念，由喜、怒、哀、乐、爱、恶、悲、恐中生，皆非本然之心，故谓之非心。

⁵过去心：思念前事为过去心。

⁶不可得：就是本来无有的意思。

⁷现在心：思念今事为现在心。

⁸未来心：思念后事为未来心。

概论：

上分，破法执我执，结之以通达无我法。不言无法，而言无我法，则知灭法为顽空，不足言圆明妙觉。执法则住相，也不足言圆明妙觉。无我法者，法非有而不落于虚，法非无而不滞于迹，就是知为非法，非非法。能达其实相义，而忘为非法非非法，此等境界，非有返观内照之能，不足窥其微妙。所以本分以五眼观沙界为问。欲观人，先观我，观见我本来清净觉性，就知此是菩提心，即所谓道心也。观见我后起纷飞意念，即知此非菩提心，亦即所谓人心也。沙界众生，皆具有佛性，故曰佛世界。佛以观己者观人，则众生一体。故曰若干种心，如来悉知。众生逐于人心，没其道心，故曰皆为非心，是名之为心。过去、现在、未来，种种心，皆妄心也，本来觉性中，无此也。要言之，实心体者，先天之灵气，就是人人具有之○无极也。本来清净无为，而被后天尘劳所蔽，欲人在此中，分别人心道心，非有观照觉察之功不可。五眼正具有觉察之神妙，非觉察，不能通达无我法也。

附言：

德山禅师，精究律藏，通达性相诸经。就中尤以讲金刚般若，为最得意。德山大师，姓周，时有周金刚之称。常谓同学曰：一毛吞海性无亏，纤芥投锋，锋利不动，学与不学，唯我知焉。壮语惊人，盛称一时。当时南方禅宗正盛，德山大师，大为不平，曰沙门，千劫学佛之威仪，万劫学佛之细行。况学犹不得成佛。

彼南方魔子，竟敢言，直指人心，见性成佛。我当掘其窟穴，灭其种类，以报佛恩。于是担了青龙疏钞，出了蜀国，走向沔阳而来。值于途中，腹饿肠饥。见有茶店婆婆，卖售烧饼，德山大师，乃到店中买饼充饥。茶店婆婆，指其担子曰：担子挑的是何物？德山大师曰：青龙疏钞也。婆婆问曰：是讲何经？答曰：是讲金刚经。婆婆曰：我有一问，汝能答，则给此点心，否则请速离此。德山大师请其言，婆婆曰：金刚经说的过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得，不知道汝的意思，是点那个心而言？德山大师，经此一问，噤口不能答，只可挑了担子，怅然别去。彼自受此教后，来到龙潭崇信寺，益加精进，终大彻大悟，成了道了。

六祖云：“前念后念及今念，念念不被邪见染。”张拙云：“一念不生全体现”，因属非心，故有心之名。若知心体静虚，本无一物，则过去，现在，未来，皆不干心事，又何有若干种心，可得而名者乎？

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我，有肉眼否？须菩提答曰：如此，世尊！我师父有肉眼。

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我，有天眼否？须菩提答曰：如此，世尊！我师父有天眼。

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我，有慧眼否？须菩提答曰：如此，世尊！我师父有慧眼。

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我，有法眼否？须菩提答曰：如此，世尊！我师父有法眼。

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如来我，有佛眼否？须菩提答曰：如此，世尊！我师父有佛眼。

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如恒河所有的沙，如来我，说是沙否？须菩提答曰：如此，世尊！我师父说是沙。

佛又曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？如一恒河中所有的沙，倘一粒沙，等如一恒河，更以等于恒河的沙之多，来算佛世界，如是佛世界多否？须菩提答曰：世尊！甚多。

佛又告须菩提曰：不必远说等于恒河沙的世界，就是近在汝之国土中，所有众生之心，随情而迁，逐境而生，颠倒妄想，各各一心，种种不一，如来我，以清静之五眼皆尽见尽知。这是什么缘故呢？如来我，所说一切心，皆是众生的妄心，非性中常住的真心，知不是妄心之心，才能现菩提的本体，这才可名为心。什么缘故呢？

佛又曰：“须菩提”乎！如来我，所说的非心，是常住的真心，寂然不动，物至则觉。过去无有留滞心，现在无有执著心，未来无有预期心，反观于内，则三心总不可得。知其不可得，则清清净净的般若现出，所谓人心净而道心生，此方为菩提之真心，一体同观也。

一体同观分第十八

六祖注解

一眼摄五眼。一沙摄恒河沙。一世界摄多世界。一心摄若干心。故受之以一体同观分。

(一)

须菩提。于意云何。如来有肉眼不。如是。世尊。如来有肉眼。须菩提。于意云何。如来有天眼不。如是。世尊。如来有天眼。须菩提。于意云何。如来有慧眼不。如是。世尊。如来有慧眼。须菩提。于意云何。如来有法眼不。如是。世尊。如来有法眼。须菩提。于意云何。如来有佛眼不。如是。世尊。如来有佛眼。

一切人尽有五眼。为迷所覆。不能自见。故佛教除却迷心。即五眼开明。念念修行般若波罗蜜法。初除迷心。名为第一肉眼。见一切众生。皆有佛性。起怜悯心。是名为第二天眼。痴心不生。名为第三慧眼。著法心除。名为第四法眼。细惑永尽。圆明偏照。名为第五佛眼。又云见色身中有法身。名为天眼。见一切众生。各具般若性。名为慧眼。见性明澈。能所永除。一切佛法。本来自备。名为法眼。见般若波罗蜜。能生三世一切法。名为佛眼。

(二)

须菩提。于意云何。如恒河中所有沙。佛说是沙不。如是。世尊。如来说是沙。须菩提。于意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是诸恒河所有沙数佛世界。如是宁为多不。甚多。世尊。

恒河者。西国祇园精舍侧近河。如来说法。常指此河为喻。佛说此河中沙。一沙况一世界。以为多不。须菩提言甚多。世尊。佛举此众多国土者。欲明其中。所有众生。一一众生。皆有若干心数也。

(三)

佛告须菩提。尔所国土中。所有众生。若干种心。如来悉知。何以故。如来说诸心。皆为非心。是名为心。

尔所国土中所有众生。一一众生。皆有若干差别心数。心数虽多。总名妄心。识得妄心非心。是名为心。此心即真心。常心。佛心。般若波罗蜜心。清净菩提涅槃心。

(四)

所以者何。须菩提。过去心不可得。现在

心不可得。未來心不可得。

過去心不可得者。前念妄心。瞥然已過。追尋無有處所。
現在心不可得者。真心無相。凭何得見。未來心不可得者。本無
可得。習氣已盡。更不復生。了此三心皆不可得。是名為佛。

www.daode.org

法界通化分第十九

济佛注解

须菩提。于意云何。若有人满三千大千世界七宝。以用布施是人以是因缘。得福多不。如是。世尊。此人以是因缘。得福甚多。须菩提。若福德有实。如来说得福德多。以福德无¹故。如来说得福德多_(一)。

分解：

法界者，十法界也。通化者，慧充法界，通入化境也。前分说的三心不可得，既是说心不可得，则福亦不必修矣！此又恐人误解，所以告以无福之福，无得之得之妙理。盖无福之福，虽有布施，而忘布施。无得之得，虽有能所，而忘能所也。凡住相布施，皆是有为之功用，不住相布施，即是无为之功用。有为之福，终有了日，无为之福，永无尽时。一是妄心所行之处，一是真心见性之处。上八分言七宝布施，不如见性为妙。十一分言七宝布施，不如持经为胜。此言七宝布施，不如离相为最胜。盖住相为有漏之因，究不能得无漏之果也。般若之最深处，即云福德无实性，于无我法中，通达无碍，明了真空实际，则通化法界，无量无边矣。

詞義：

¹福德无：福德无者，心量如空，故得福无量也。

概论：

本分，是第六次以七宝布施，较量持经功德。前言福德之处，尚是有相之福，此段文是云离相之福也。夫得福必有因缘，有何因缘，即有何福德。设若有人，以不可得心为因，用满大千界宝为缘，布施于人，则心中一著因缘，又住于有为之相，是福德有实，（兼财施法施两项而言）如来佛，对此则不说得福德多。倘以空心为因，宝施为缘，复不住相，则福德之多，不可较量也。总之本分因前言，心不可得，恐后世众生，或疑福不可修，故以无福之福甚大破之。即言布施因缘，福由外种，不如福慧双修，福自性生也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎么样？若有人用满三千大千世界的七宝，行布施，此人以比种瓜得瓜，种豆得豆之因缘，（有漏因）其所得之福德果多否？须菩提答曰：世尊！此人以是因缘得福甚多。

佛又曰：“须菩提”乎！若以有相之福德为实，而行布施，则心著福，其报有限。所以如来我，不说得福多。如来我所说之福德，在无住相布施，以无求福之心（福性本空，德从慧出），正是无为清静之功德，所以如来我，说福德多。

法界通化分第十九

六祖注解

遍周法界。一化普通。七宝福田宁如四句。故受之以法界通化分。

(一)

须菩提。于意云何。若有人满三千大千世界七宝。以用布施。是人以是因缘。得福多不。如是。世尊。此人以是因缘。得福甚多。须菩提。若福德有实。如来说得福德多。以福德无故。如来说得福德多。

七宝之福。不能成就佛果菩提。故言无也。以其无量数限。故名曰多。如能超过。即不说多也。

离色离相分第二十

济佛注解

须菩提。于意云何。佛可以具足¹色身²见不。不也。世尊。如来不应以具足色身见。何以故。如来说具足色身。即非具足色身。是名具足色身^(一)。

须菩提。于意云何。如来可以具足诸相³见不。不也。世尊。如来不应以具足诸相见。何以故。如来说诸相具足。即非具足。是名诸相具足^(二)。

分解：

经文云诸相非相，言之不啻再三。至此言离色离相，与前文更深一层矣。前云诸相非相，是令人破相分。自究竟无我一段之后，是破见分也。相分属色，见分属心。此心即是能推测事理之妄心也。此妄心不能降伏，时时缘六尘缘影，即为法尘留碍。须菩提已得人空之慧，知三十二相非相，明得法身边事矣。明得非相，破相也。明得见相非真，破见也。人法俱空，色心齐弃，即悟非空非色，非一非异之理。盖色心二法，相待而有，离之不可，即之亦不可。若云离相，则色身未尝不是法身。若云即相，则说法者不是色身。真正法身不可以即相见，亦不可以离相见，

即相見，謂之住相。離相見，謂之斷滅。若即相而不住相，離相不落斷滅，于相中悟其非相，于色中悟其非色，則真知離相離色之妙理矣！

詞義：

¹具足：圓滿成就，毫無欠虧之意。

²色身：三十二相。

³具足諸相：變化神通，不止三十二相也。

概論：

前第五分，是欲人見無相之如來。第十三分言，與其見如來三十二相之假，就不如持經見性為真。本分言，不但三十二相是假，即變化神通，亦非真實相也。總之本分，與第五分第十三分之意相同，不過理有深淺耳！綜有如下兩點之意。（一）以佛無相可見，恐怕弟子，疑謂既無身相，誰當說法。（二）以末世之修行者，多執色相，偏重于香花頂禮之外貌，不悟自己之真性。所以不憚反覆叮咛告戒，要破色相皆妄之見，以顯離妄見真之理。

講義：

佛曰：“須菩提”乎！你的意思怎麼樣？佛可以具足之色身見否？須菩提答曰：世尊！如來不可以具足之色身見之，這個緣故，因為我師父所說的具足色身，是以淨行，故具足三十二相，雖變化神通，亦非其實相也。故云色身具足，非真具足，特名之而已！

佛又曰：“須菩提”乎！你的意思怎麼樣？如來可以具足之

诸相见否？须菩提答曰：世尊！如来不可以具足之诸相见之。这个缘故，因为我师父，所说的诸相具足，非徒取诸相，色身既属虚假，诸相亦非真实。如来变现之相，法界为体，遍满太虚，隐现无时，特不可泥于迹象，故云非具足，是名具足。

www.daode.org

离色离相分第二十

六祖注解

三身具足。诸相圆成。人法俱忘。即非具足。故受之以离色离相分。

(一)

须菩提。于意云何。佛可以具足色身见不。不也。世尊。如来不应以具足色身见。何以故。如来说具足色身。即非具足色身。是名具足色身。

佛意恐众生不见佛法身。但见三十二相。八十种好。紫磨金耀。以为如来真身。为遗此迷。故问须菩提。佛可以具足色身见不。三十二相即非具足色身。内具三十二净行。是名具足色身。净行者。即六波罗蜜是也。于五根中修六波罗蜜。于意根中定慧双修。是名具足色身。徒爱如来三十二相。内不行三十二净行。即非具足色身。不爱如来色身。能自持清静行。亦名得具足色身。

(二)

须菩提。于意云何。如来可以具足诸相见不。不也。世尊。如来不应以具足诸相见。何

以故。如来说诸相具足。即非具足。是名诸相具足。

如来者。即无相法身是也。非肉眼所见。慧眼乃能见之。慧眼未能具足。生我人等相。以观三十二相为如来者。即不名为具足也。慧眼明彻。我人等相不生。正智光明常照。是名诸相具足。三毒未泯。言见如来真身者。固无此理。纵能见者。只是化身。非真实无相之法身也。

非说所说分第二十一

济佛注解

须菩提。汝勿谓如来作是念。我当有所说法。莫作是念。何以故。若人言如来有所说法。即为谤佛。不能解我所说故。须菩提。说法者。无法可说是名说法^(一)。

尔时慧命¹须菩提白佛言。世尊。颇有众生。于未来世。闻说是法。生信心不。佛言。须菩提。彼非众生。非不众生。何以故。须菩提。众生众生者。如来说非众生。是名众生^(二)。

分解：

非说者，就是如来实无有言说也。如来所说之法，不过为众生解黏去缚，究竟无有实法可说。若众生执著如来有言说，随语生解，即坠于语言文字障，故曰非说。所说者，即有处所，有处所，即落声尘。非说所说者，盖不可执著能说之身相，不可执著所说之声尘，能所两忘，虽说无有能说所说，不落有无两边也。佛之说法，无有定法可说，随众生根器大小，应机而说。应以何法得入，即以何法导之。所以真正说法者，无说无示，真正听法者，无闻无得。若悟此中妙理，即真入般若境界矣。

詞義：

¹慧命：比喻以智慧為生命也。生命一口气不到就消灭了，慧命是永远不能消灭的。

概论：

本分，乃承上云，不但身相非身相，即说法亦非说法。就是以非法名法，破须菩提的对于法疑。以非众生名众生，破须菩提的对于众生疑。是名说法，可知于法，应无所住矣。是名众生，可知灭度众生，实无众生得灭度矣！

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！如来我，因机缘相感，随人悟性，为之指点，初未尝有法之念。汝切勿说如来我，有心作此念头，以此证法，开示于人，汝亦切莫作是念，什么缘故呢？因为设若有人，言佛有所说法，是乃浅见寡识，泥于文字，即无异于诽谤佛，不能了解我所说的道理故也。

佛又曰：“须菩提”乎！如来我，所谓说法者，不是假于口说，要知真空妙理，本来无法，不过为众生祛除外邪而说，是名为说法而已！

这个时候，须菩提向如来佛言曰：世尊！恐未来众生，于未来之世，闻此无法之法，无说之说，不能信解，能生信心否？

佛曰：众生各具佛性（故云非众生），现尚未解脱（故云非不众生），这个缘故，就是众生之所以为众生者，不过未能了悟。若能了悟，即可立地成佛，超出众生之外，现犹未免众生之名而已！

非说所说分第二十一

六祖注解

终日谈空。不谈一字。若云有说。即谤如来。故受之以非说所说分。

(一)

须菩提。汝勿谓如来作是念。我当有所说法。莫作是念。何以故。若人言如来有所说法。即为谤佛。不能解我所说故。须菩提。说法者。无法可说。是名说法。

凡夫说法。心有所得。故告须菩提。如来说法。心无所得。凡夫能作解心说法。如来语默皆如。所发言辞。如响应声。任用心。不同凡夫作生灭心说。若言如来说法。心有生灭者。即为谤佛。维摩经云。真说法。无说无示。听法者。无闻无得。了万法空寂。一切名言。皆是假立。于自空性中。炽然建立一切言辞演说诸法。无相无为。开导迷人。令见本性。修证无上菩提。是名说法。

(二)

尔时慧命须菩提白佛言。世尊。颇有众生。

于未来世。闻说是法。生信心不。佛言。须菩提。彼非众生。非不众生。何以故。须菩提。众生众生者。如来说非众生。是名众生。

灵幽法师加此。尔时慧命须菩提以下六十二字。是长庆二年。今现在濠州钟离寺石碑上。记六祖解在前。故无解。今亦存之。

无法可得分第二十二

济佛注解

须菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多罗三藐三菩提。为无所得耶。佛言。如是如是。须菩提。我于阿耨多罗三藐三菩提。乃至无有少法可得。是名阿耨多罗三藐三菩提^(一)。

分解：

般若妙法，本是自己家里物，本来无失，从何有得。但有所得，皆是执情未忘，能所未破也。前云得福德者，以布施之因，得福德之果，此还是相分边事。今云无得者，是云福德性，非福德果可比也。福德果尚有相可见，福德性实无相可见也。福德性既无相可见之法，即为无法可得。不但无法可得，即能得者亦无。相分是所得，见分是能得，能所尽破，即不见众生为所度，不见自身为能度。故云无量众生是我度者，实无众生得灭度者。

概论：

前屡言一切俱空，佛于菩提（正觉）实无有法可得。须菩提，悟彻此理，因又当机直问如来佛得菩提，究竟真无所得耶？这个耶字，虽似疑问，却是悟处，夫无所得，方是真得。谓无得无不得，乃是真得也。此分以如来无法得菩提，要在发明经文，灭度众生，实无众生得灭度，于法无住行施的道理耳。

附言：

无得之理，其细已极。当初祖到东土破六宗时，观其破无得宗之问答，可稍明无法可得之真谛。祖问曰：汝云无得，无得何得，既无所得，亦无得得。彼众中有宝静者，答曰：我说无得，非无得得，当说得得，无得是得。祖曰：得既不得，得亦非得，既曰得得，得得何得。宝静又答曰：见得非得，非得是得，若见不得，名为得得。祖曰：得既非得，得得无得，既无所得，当何得得。宝静当下疑情顿释。此段文之问答，皆甚深法，此宗当时抱了一个无得宗，殊不知存了一个无得之心，已经执著无得二字。般若妙法，不落语言文字。若执著不忘，以众生知见，妄测佛智，则愈寻愈远矣！所谓无上菩提者，即是本来清淨智慧，非另有法可得。但不留一法，乃通万法，才是无上菩提。有法可得，便为法缚。无法可得，方为解脱。

讲义：

须菩提向如来佛曰：世尊！我师父得无上正等正觉，究竟真无所得么？佛告曰：如是如是。“须菩提”乎！我于法中丝毫无得，因有得即有失。凡是可以得失言者，皆是身外之品，非自性也。自性菩提，人人具足，何能言得，但没有一点法可得，是名无上菩提。

无法可得分第二十二

六祖注解

无上正智。实无少法。法无所得。正偏历然。故受之以无法可得分。

(一)

须菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多罗三藐三菩提。为无所得耶。佛言。如是如是。须菩提。我于阿耨多罗三藐三菩提。乃至无有少法可得。是名阿耨多罗三藐三菩提。

须菩提言。所得心尽。即是菩提。佛言如是如是。我于菩提实无希求心。亦无所得心。以如是故。得名阿耨多罗三藐三菩提。

净心行善分第二十三

济佛注解

复次。须菩提。是法平等¹。无有高下。是名阿耨多罗三藐三菩提。以无我无人无众生无寿者。修一切善法²。即得阿耨多罗三藐三菩提^(一)。须菩提。所言善法者。如来说即非善法。是名善法^(二)。

分解：

此段文从无法可得而来。凡夫所行善业，皆是求福德之心。有此求福德之心，即是执著有为之善。稍有执著，皆是不净。今言净心者，无有能得所得之心，能所不住，故云净心。所云善行者，无有能行所行之行，能所不立，故云善行。总言净心行善者，即是所行之善亦忘，能行之心亦忘。发慈悲心，行利益事，外不执所度之心，内不执能度之心，不著四相，修一切善法，此之谓真正得菩提。

词义：

¹平等：平等是真性的体，修善是真性的用。盖真性原是满腔仁慈，修善是仁慈发现处，但不为浮尘所蔽，则云净月明，一片菩提矣。

²善法：凡如布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，皆是

明心見性的善法。依法修可虛我冥真，崇德履道，以造至覺之地。

概论：

前说，佛于无上正等正觉之法，言无少法可得。佛又恐须菩提，执著无法之见，故又呼而告之，谓本觉人人皆有，就是圣人凡夫，并无差别，一律平等，无有高下也。以无我，无人，无众生，无寿者，修一切善法，即得菩提。换一句话说，菩提本无法，特不能不假法以修行。既得菩提，法亦不立，正是发明经文，有我人等四相，即非菩萨之道理，而于法应无所住一节之义，更为详明。

讲义：

佛告须菩提曰：我所说无上正等正觉之法，即真性。在圣不增，居凡不减，人人具足，世世相同，故曰平等。佛与众生，无有高下，是名无上菩提。这个缘故，就是真性中，原无我人等四相之妄念，有此妄念，则为浮尘所蔽。所以能修明心见性一切的善法，就可以得无上正等正觉（佛果）。

佛又曰：“须菩提”乎！如来我，所言善法者，乃本性中自然之妙性，原来就无恶。何名为善，只因开悟众生，权名之为善法而已！

净心行善分第二十三

六祖注解

一法存心。情生高下。净心修行。善法何穷。故受之以净心行善分。

(一)

复次。须菩提。是法平等。无有高下。是名阿耨多罗三藐三菩提。以无我无人无众生无寿者。修一切善法。即得阿耨多罗三藐三菩提。

此菩提法者。上至诸佛。下至昆虫。尽含种智。与佛无异。故言平等。无有高下。以菩提无二故。但离四相。修一切善法。则得菩提。若不离四相。虽修一切善法。转增我人欲证解脱之心。无由可了。若离四相。修一切善法。解脱可期。修一切善法者。于一切法。无有染著。对一切境。不动不摇。于出世法。不贪。不著。不爱。于一切处常行方便。随顺众生。使之欢喜信服。为说正法。令悟菩提。如是始名修行。故言修一切善法。

(二)

须菩提。所言善法者。如来说即非善法。是名善法。

修一切善法。希望果報。即非善法。六度萬行。熾然俱作。心不望報。是名善法。

www.daode.org

福智无比分第二十四

济佛注解

须菩提。若三千大千世界中。所有诸须弥山王。如是等七宝聚。有人持用布施。若人以此般若波罗蜜经。乃至四句偈等。受持读诵。为他人说。于前福德百分不及一。百千万亿分。乃至算数譬喻所不能及^(一)。

分解：

福有二种：有世间福，有出世间福。世间福，从布施因缘而来。有何种因缘，即有何种福报，此谓之有为善。得有为善福，福尽还须堕落。出世间福，从观照般若而来。能深入般若，即有何等解脱自在，此谓之无尽福。福无尽，亦无堕落。智亦有二种：有世间智，有出世间智。世间智者，对于世间法一切明了，虽曰明了事理，而不舍尘相，还是事障。出世间智者，对于出世法一切明了，能所双忘，尽除理障。今云福智无比者，是出世间之福智。所谓清净福，无漏智。非复从前的世间福，有漏智，所能比拟也。

概论：

如来佛，恐怕因上文有非善法之言，人竟忽略此经。故本分又申言布施的福，不如受持四句偈的福。前者执相，贪求利益。

后者离相，所以超胜无量。也就是金珠是身外的宝，得世间福，受享有尽时。般若是身中的宝，得出世间福，受享无尽时。以此比彼，相悬诚万万也。总之本分要在福与慧相较（此是第七次较量），尤可见如来佛说经一番，便较量一番。殷勤付嘱，不憚再三矣！

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！须弥是众山之王，若三千大千世界中，所有诸须弥山，有人聚宝成山，如是等须弥山之多，来行布施，其福德虽然多，设若有人，受持这个般若波罗蜜经，乃至四句偈等，并为人演说，则前福德，不及此福德。虽然自百分百千万万亿分，以至算数之多，譬喻之广，尚不及其一分。

福智无比分第二十四

六祖注解

施宝如山。山非无尽。大身妙智。斯即宝山。故受之以福智无比分。

(一)

须菩提。若三千大千世界中。所有诸须弥山王。如是等七宝聚。有人持用布施。若人以此般若波罗蜜经。乃至四句偈等。受持读诵。为他人说。于前福德百分不及一。百千万亿分。乃至算数譬喻。所不能及。

大铁围山。高广二百二十四万里。小铁围山。高广一百一十二万里。须弥山高广三百三十六万里。以此名为三千大千世界。就理而言。即贪嗔痴妄念各具一千也。如尔许山尽如须弥。以况七宝数持用布施。所得福德。无量无边。但终是有漏之因。而无解脱之理。摩诃般若波罗蜜多四句经文虽少。依之修行。即得成佛。是知持经之福。能令众生证得菩提。故不可比。

化无所化分第二十五

济佛注解

须菩提。于意云何。汝等勿谓如来作是念。我当度众生。须菩提。莫作是念。何以故。实无有众生如来度者。若有众生如来度者。如来则有我人众生寿者^(一)。

须菩提。如来说有我者。则非有我。而凡夫之人。以为有我。须菩提。凡夫者。如来说即非凡夫。是名凡夫^(二)。

分解：

化者，以法度生也。无所化者，以平等心度平等众，外不见所度之众，内不见能度之我，作平等法界观，自他两忘之时也。此文从是法平等，无有高下而来。既云是法平等，无有高下，又何有众生可度也。若从理法界事法界比较而观，即悟平等度生之妙。在事法界观，实有众生可度，若无众生可度，则菩萨又何须行六度万行也。在理法界观，实无众生可度，若有众生可度，则菩萨即不能一体同观也。究竟众生何尝不是受菩萨所度，菩萨又何尝不是度众生。不过菩萨悟平等之理，知心，佛，与众生，是三者实无差别，故曰化无差别，故曰化无所化也。

概论：

本分，佛要破佛有人我之疑，以显法身真我也。前云是法平等，无有高下。如来佛，又恐怕人误解，疑谓法既平等，则无佛无众生，又为什么言我当度众生呢？众生人也，我度众生，则有我矣！所以如来申说无我，以唤醒众生及凡夫。因为平等法界，众生与佛，同在性中，佛与凡夫，同为一体。不过一片慈心，欲其自悟耳。实则欲其悟，即所以度也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！你的意思怎样？如来我度人，只就彼人觉悟，指引脱悟，本来还是自性自度，汝等切勿可说如来我，有化度众生之心。

佛又曰：“须菩提”乎！汝亦莫作是念，这个缘故，因为众生之心，本来空寂，般若智慧，原自具足，苟闻经悟道，众生自可化度，实在无有众生，如来我度者。若说一切众生，为如来我度化者，则如来我，即有我人等四相，便法有高下，而非平等矣。

佛又曰：“须菩提”乎！如来说有我者，是口虽说我，而无我见。在凡夫则著有我，以为惟我能度，非我不能度，是以有我也。

佛又曰：“须菩提”乎！迷则凡夫，悟则为佛，佛与凡夫，本同一性，原是平等，但能了悟，即非凡夫。特尚未悟，因名之为凡夫而已！

化无所化分第二十五

六祖注解

化门建立。未脱筌蹄。以要言之。实无所住。故受之以化无所化分。

(一)

须菩提。于意云何。汝等勿谓如来作是念。我当度众生。须菩提。莫作是念。何以故。实无有众生如来度者。若有众生如来度者。如来则有我人众生寿者。

须菩提意谓如来有度众生心。佛为遣须菩提如是疑心。故言莫作是念。一切众生。本自是佛。若言如来度得众生成佛。即为妄语。以妄语故。即是我人众生寿者。此为遣我所心也。夫一切众生。虽有佛性。若不因诸佛说法。无由自悟。凭何修行。得成佛道。

(二)

须菩提。如来说有我者。即非有我。而凡夫之人。以为有我。须菩提。凡夫者。如来说即非凡夫。是名凡夫。

如来说有我者是自性清淨。常乐我淨之我。不同凡夫貪瞋无明虚妄不实之我。故言凡夫之人。以为有我。有我人者。即是凡夫。我人 不生。即非凡夫。心有生灭。即是凡夫。心无生灭。即非凡夫。不悟般若波罗蜜多。即是凡夫。若悟般若波罗蜜多。即非凡夫。心有能所。即是凡夫。心无能所。即非凡夫。

法身非相分第二十六

济佛注解

须菩提。于意云何。可以三十二相观如来不。须菩提言。如是如是。以三十二相观如来。佛言。须菩提。若以三十二相观如来者。转轮圣王¹即是如来。须菩提白佛言。世尊。如我解佛所说义。不应以三十二相观如来^(一)。尔时世尊而说偈²言。

若以色见我。

以音声求我。

是人行邪道³。

不能见如来^(二)。

分解：

法身者，遍满法界，无一处不是如来法身真体。如来法身，既遍满法界，即不能住相观如来，故曰非相。如来因凡夫执情太深，若直说法身非相，恐人难以信解。所以以前重重破执，至此尽情吐露。告须菩提曰：法身非相，则从前种种疑问，一时打破矣。

詞義：

¹轉輪聖王：即四大天王，管四大部洲善惡，正五九月照南方，二六十月照西方，三七十一月照北方，四八十二月照東方，如輪之轉動，故名之。

²偈：發言成句也。

³邪道：即外道也。

概論：

上文言，非凡夫，是名凡夫。本分又以如來佛之異于凡夫者，以有三十二相。所以問以三十二相，可觀如來否？正是為欲破三十二法相，教人不可住如來相。所以華嚴云：不了彼真性，是人不見佛。惟內觀返照，即性而求，如來得諸方寸矣。

講義：

佛曰：“須菩提”乎！你的意思怎麼樣？果可以三十二相觀如來否？須菩提，未喻其意，以為欲觀如來之法，當不出此三十二相。因答曰：如是如是。佛听此言，向須菩提曰：“須菩提”乎！轉輪聖王，以福業重，亦具三十二相色身，設若可以三十二相觀如來，則轉輪聖王，豈不即是如來么？須菩提就隨聲應曰：世尊！我已解我師父所說的道理，不應以三十二相觀如來，這個時候，如來佛，因示以離相二偈，以為垂戒。就是法身，等同虛空，靈覺含真，妙體湛寂，離形迹之間，超耳目之外。汝等若徒以顏色，見其形容，或徒執聲教，听其警歎，欲以此二者求見我之真性，則這種人，是執于色身見佛，舍了正路，向外去馳求，即是邪道，決不能見如來之本來面目矣！

法身非相分第二十六

六祖注解

色见声求。是行邪道。于兹妙契。独露真常。故受之以法身非相分。

(一)

须菩提。于意云何。可以三十二相观如来不。须菩提言。如是如是。以三十二相观如来。佛言。须菩提。若以三十二相观如来者。转轮圣王即是如来。须菩提白佛言。世尊。如我解佛所说义。不应以三十二相观如来。

世尊大慈。恐须菩提执相之病未除。故作此问。须菩提未知佛意。乃言如是如是之言。早是迷心。更言以三十二相观如来。又是一重迷心。离真转远。故如来为说。除彼迷心。若以三十二相观如来者。转轮圣王。即是如来。转轮圣王。虽有三十二相。岂得同如来。世尊引此言者。以遣须菩提执相之病。令其所悟深彻。须菩提被问。迷心顿释。故云如我解佛所说义。不应以三十二相观如来。须菩提是大阿罗汉。所悟甚深得方便。不生迷路。以冀世尊除遣细惑。令后世众生所见不谬也。

(二)

尔时世尊。而说偈言。

若以色见我。

以音声求我。

是人行邪道。

不能见如来。

若以两字。是发语之端。色者相也。见者识也。我者是一切众生身中自性清淨。无为无相真常之体。不可著声念佛而得成就。念须正念分明。方得悟解。若以色声求之。不可见也。是知于相中观佛。声中求法。心有生灭。不悟如来矣。

无断无灭分第二十七

济佛注解

须菩提。汝若作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。莫作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。汝若作是念。发阿耨多罗三藐三菩提心者。说诸法断灭¹。莫作是念。何以故。发阿耨多罗三藐三菩提心者。于法不说断灭相²(-)。

分解：

断者，常断之断也。执著世间法，不脱颠倒知见，故于断中计常，常中计断。以为之断，而般若法无尽无休，不得谓之断。以为之常，而般若法有随缘之用，不得谓之常。今云无断者，是云般若法，本非断非常，不可以断常之见计之也。灭者生灭之灭也。世间人不悟涅槃实际，因生言灭，因灭言生。以为灭，而般若法本无生，不得言灭。以为生，而般若法本无灭，不得言生。今云无灭者，是云般若法本不生不灭，不可以生灭之法论之也。

词义：

¹诸法断灭：即谓一切法、皆不可用也。

²于法不说断灭相：即谓未悟时，必须依佛法修行也。

概论：

三十二相，是庄严具足之相。佛具无量无边功行，而后湛然圆寂，现出妙相，佛得菩提，不缘于妙相，是由于功行。必功行圆满，则妙相自现。此妙相，不可执有，也不可执无。执有则住于相一边，何以见如来？执无又住于非法一边，何以励功行？所以又申言之，一则曰：汝若作是念；再则曰：莫作是念；又重言之曰：汝若作是念，发菩提心者，说诸法断灭；复郑重以警之曰：莫作是念，发菩提心者，于法不说断灭相。此分要再点破非法相，破学者之著无也。

讲义：

如来佛，以三十二种净行，成三十二种相好，是为所修的因，菩提证果，即由此而得。因反言问曰：汝或疑如来我，不用具足之相，得此无上菩提。又正言告曰：汝切勿作是念，如来诚然不因具足此妙相的缘故，而遂得无上菩提也。又反言以警曰：汝若谓不因修福，便可得正觉，则一切法皆可废而不用，必至沉空滞寂，灰心冥智，而成断灭相矣。此念决不可起。又正言以明之，盖发正觉心者，必依佛法修行，要在空而不断，无而不灭。

无断无灭分第二十七

六祖注解

相而无相。空且不空。亘古亘今。孰云断灭。故受之以无断无灭分。

(一)

须菩提。汝若作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。莫作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。汝若作是念。发阿耨多罗三藐三菩提心者。说诸法断灭。莫作是念。何以故。发阿耨多罗三藐三菩提心者。于法不说断灭相。

须菩提闻说真身离相。便谓不修三十二净行。而得菩提。佛语须菩提。莫言如来不修三十二净行。而得菩提。汝若言不修三十二净行。得阿耨菩提者。即是断佛种性。无有是处。

不受不贪分第二十八

济佛注解

须菩提。若菩萨以满恒河沙等世界七宝。持用布施。若复有人。知一切法无我。得成于忍。此菩萨胜前菩萨所得功德。

何以故。须菩提。以诸菩萨不受福德故。须菩提白佛言。世尊。云何菩萨不受福德。须菩提。菩萨所作福德不应贪著。是故说不受福德^(一)。

分解：

领纳在心为受。凡人对于外尘相，无论顺逆境，但有爱憎之心，皆谓之受。即云顺逆境一切不受，亦谓之受。但有生心动念之处，皆谓之受。若推寻受之根本，即是微细之我未忘。既通达无我法，无我则无受，能受之我已空，故曰不受。常恒不足为贪，贪求五欲之乐不休，谓之贪，贪求福德谓之贪，即贪求涅槃亦谓之贪。菩萨悟无我之后，不贪念五欲，不驰求福德，不趋向涅槃，故曰不贪。

概论：

法非断灭，而法又不可住。如来佛，复以菩萨用满沙界的

宝施为比喻，显示无住行施的功德。因而告之曰：若有人知一切无我，得成于忍，这种人，即是真菩萨，胜前菩萨布施功德。（此是第八次以七宝布施较量功德也。）是在教人，发菩提心之实在功行，既不可以相观，又不可说相断灭，此自有个真谛在。此分要在点破福德不可住，破学者之著有也。

附言：

一切法，须要无我。人之不能无我，皆由于不能忍。不能忍，安能无我乎？所以忍辱波罗蜜，要能忍忘辱，直至不但忘辱，亦且忘忍，逆来顺受，反加度脱，无我始得成矣。不能忍，安能无我，惟无我，所以得成于忍，此成佛精进坚强之本领，全经五千余言，只疏此十字，是如来佛的精要语。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！若菩萨虽以无量世界的七宝行布施，因心著相，故所得之福，虽多有限。若复有人，心不著相，知一切法无我，时时忍，事事忍，坚持耐久，忍之又忍，以至忍而忘忍，无我始得成矣。如此则此菩萨所得功德，比前菩萨所得功德更多多矣。

这个缘故，因为有离相的因，则得殊胜的果，然而不受也。须菩提向佛曰：世尊！因果受施，理之自然，为什么说菩萨不受福德？所以佛又告曰：“须菩提”乎！菩萨度生布施，原是行所当行，初无计功计能之念，福德之来与不来，听之而已，是之谓不贪不受也。

不受不贪分第二十八

六祖注解

大心成忍。本自无贪。世福甚多。云何有受。故受之以不受不贪分。

(一)

须菩提。若菩萨以满恒河沙等世界七宝。持用布施。若复有人。知一切法无我。得成于忍。此菩萨胜前菩萨所得功德。

何以故。须菩提。以诸菩萨不受福德故。须菩提白佛言。世尊。云何菩萨不受福德。须菩提。菩萨所作福德不应贪著。是故说不受福德。

通达一切法。无能所心。是名为忍。此人所得福德。胜前七宝福德。菩萨所作福德。不为自己。意在利益一切众生。故言不受福德。

威仪寂静分第二十九

济佛注解

须菩提。若有人言。如来若来若去。若坐若卧。是人不解我所说义。何以故。如来者。无所从来。亦无所去。故名如来^(一)。

分解：

威仪者，即三十二相，八十种好，万德庄严之相也。寂静者，即无去无来，非动非静，寂然之体也。净名经云：不起灭尽定，而现诸威仪，当下即现化身菩萨。意思就是说，大菩萨体用不二，时时在定中，无有去来出入之迹也。夫菩萨尚有威仪之用，不失寂静之体，何况如来耶？如来则即威仪即寂静，即体即用，即用即体，随缘不变，不变随缘，无往而不自在也。此文从无我无受而来。既云无我无受，则如来现有去来坐卧，岂不是我相耶？既现有相之我，岂不是有受耶？此盖三身一异之见未忘，不明三身一体，尚未悟平等法身之理也。今云威仪寂静者，如来虽现威仪之相，不是寂静之体。即是寂静之体，而随现威仪之相。如来三身即一体，一即三，而三即一，故云威仪而寂静。

概论：

前言如来不可以相观，而又非无相。相本法所现也，故于法，不说断灭相，而又不可著法，直说到法无我，得成于忍，知

一切法无我，则般若现矣。得成于忍，则波罗蜜可证矣。由此再推而极之，即是如来矣。如来者，诸法如意，即圣人从心所欲，不踰矩也，何有来去坐卧？如来佛因告之曰：若有人言，如来若来若去，若坐若卧，是不解我所说的道理，就是不悟圆妙真谛，住于如来名字相也。因又进之曰：无所从来，亦无所去，所以名如来，这个说法，便是如如不动，先天○无极气象。已将不可说的一合相，于言外透出。前以三十二相观如来，是就相言，此是就如来名字言。法相不可执，非法相不可执，福德相不可执，名字相不可执，则阿耨多罗三藐三菩提心，如云开月现矣。此分要在阐明如来的意义，以示法身无相。也就是点破如来名字相不可住也。

附言：

世人多以四威仪中，求色身有相之佛，而不知般若真性之佛。

华严经云：水清月现，月本非来，云遮月隐，月亦非去。如心净见佛，非是佛来，心垢不见，亦非佛去，以人心自有垢净，佛本无去来也。三十二法相者，是如来应身化现而已！

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！若有人，以如来我，行住坐卧四威仪，遂指言如来，是皆著于有相，是不解我所说的道理。这个缘故，因为如来，真性佛也，真性如如，充满法界，随感发现，来固非来。有时隐藏，去亦非去。惟无去来，故名如来。即寂然不动，感而遂通之矣。

威仪寂静分第二十九

六祖注解

去来坐卧。无不_二如如_一。故受之以威仪寂静分。

(一)

须菩提。若有人言。如来若来若去。若坐若卧。是人_二不解我所说义_一。何以故。如来者。无所从来。亦无所从去。故名如来。

如来非来非不来。非去非不去。非坐非不坐。非卧非不卧。行住坐卧四威仪中。常在空寂。即是如来也。

一合理相分第三十

济佛注解

须菩提。若善男子。善女人。以三千大千世界碎为微尘。于意云何。是微尘众。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。何以故。若是微尘众实有者。佛即不说是微尘众。所以者何。佛说微尘众。即非微尘众。是名微尘众^(一)。世尊。如来所说三千大千世界。即非世界。是名世界^(二)。何以故。若世界实有者。即是一合相¹。如来说一合相。即非一合相。是名一合相^(三)。

须菩提。一合相者。即是不可说。但凡夫之人。贪著²其事³_(四)。

分解：

一则不异，异则不一。若云微尘非世界则异，若云微尘即世界则一。若云是一，则何有微尘世界之名。若云是异，则实无微尘世界之分。盖微尘聚即为世界，世界散即为微尘。说异不可，说一亦不可。说合不可，说非合亦不可。以合一则不能异，合异则不能一，此迷于一异者，皆不明平等法身之理也。所谓一异之相，皆众生知见，其实一异之相，皆是计名执取之病。盖此世界

微尘，皆非实有也。若微尘是实有，即不能聚而成世界。若世界是实有，即不能散而为微尘。一微尘含五大性，世界亦含五大性。一微尘性即世界性，世界性即微尘性，非一非异。求其一异之相，了不可得。若云一合相非一合相者，皆是边见也，究竟法身真际，三身即一体，一体即三身。不但一合相不可见，即一合之理亦不可说。名相皆空，言语道断，平等平等，会归法身真际矣。

词义：

¹一合相：真性融成、浑然粹然、无二无杂，是为一合相。

²贪著：依恋也。

³事：即色中六根也。

概论：

如来佛，又恐怕须菩提，执见未泯，不了般若真谛，未明法身应身之理。故以三千大千世界碎为微尘，设比喻而破之。盖应身不离于法身，犹如微尘不离于世界。世界喻法身，微尘喻应身。世界碎为微尘，即法身分为应身。微尘聚为世界，即应身会归于法身。应身非异，应身亦是法身之体。法身非一，法身能起应身之用。微尘非世界，而微尘实是世界之体。世界非微尘，而世界实由微尘而起。佛云世界碎为微尘者，就是说法身分而为应身也。法身本如虚空，则应身更非实有。世界本如镜花，则微尘亦同水月。微尘既非实有，即世界亦非实有也。世界若是实有，即是一体，即是一合相，即不能碎为微尘之相也。换而言之，应身既非实有，法身亦非实有也。法身若是实有，即是一相，一相亦是一合相，即不能起为应身之相也。非一非异，非合非不合，所以如来说，一合相，即非一合相，假名一合相而已！总之本分

要在以明有相皆妄之旨，点破一合相亦不可住也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！若善男信女，将三千大千世界碎分成为微细的尘埃，汝的意思，以为多否？须菩提曰：世尊！以其非实，乃见甚多。这个缘故，因为此等微尘众虽极多，然无定体，起灭靡常，有生有灭，终非实有。若是微尘众，实在有者，如来说佛，即不说是微尘众。因为佛说微尘众，不特微尘众非真实，即世界亦非实有也，故名之微尘众而已！须菩提又向佛曰：世尊！我师父所说的三千大千世界，亦是妄尘的一个积聚，成即有坏，终有尽时。虚幻不实，故非世界。乃名之为世界而已！这个缘故，就世界中论，实有者，惟此一合相。一合相，即真性也。常住不坏，一而不可分为二，合而不可析之离，如来说一合相，以等于真性之虚空，不可以言语形容，即非一合相，强名之为一合相而已！如来说须菩提，已悟其实，故向须菩提曰：“须菩提”乎！一合相之道，空而不空，妙不可言。但庸常之人，锢蔽不明本性，贪著眼前，认幻缘为实境，种种著相，而不能悟也。

一合理相分第三十

六祖注解

信心不断斯即微尘。信实偏充。是名世界。界尘一合。法尔如然。故受之以一合理相分。

(一)

须菩提。若善男子善女人。以三千大千世界。碎为微尘。于意云何。是微尘众。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。何以故。若是微尘众实有者。佛即不说是微尘众。所以者何。佛说微尘众。即非微尘众。是名微尘众。

佛说三千大千世界。以喻一切众生性上微尘之数。如三千大千世界中所有微尘。一切众生性上妄念微尘。即非微尘者。闻经悟道。觉慧常照。趣向菩提也。念念不忘。常在清静。如是清静微尘。是名微尘众。

(二)

世尊。如来所说三千大千世界。即非世界。是名世界。

三千者约理而言。则贪嗔痴妄念各具一千数也。心为善恶之本。能作凡作圣。其动静不可测度。广大无边。故名大千世界。

(三)

何以故。若世界实有者。即是一合相。如来说一合相。即非一合相。是名一合相。

心中明了。莫过悲智二法。由此二法。而得菩提。说一合相者。心有所得故。即非一合相。心无所得。是名一合相。一合相者。不坏假名。而谈实相。

(四)

须菩提。一合相者。即是不可说。但凡夫之人。贪著其事。

由悲智二法。成就佛果菩提。说不可尽。妙不可言。凡夫之人。贪著文字事业。不行悲智二法。若不行悲智二法。而求无上菩提。何由可得。

知见不生分第三十一

济佛注解

须菩提。若人言。佛说我见人见众生见寿者见。须菩提。于意云何。是人解我所说义不。不也。世尊。是人不解如来所说义。何以故。世尊说我见人见众生见寿者见。即非我见人见众生见寿者见。是名我见人见众生见寿者见(一)。

须菩提。发阿耨多罗三藐三菩提心者。于一切法。应如是知。如是见¹。如是信解。不生法相²。须菩提。所言法相者。如来说即非法相。是名法相(二)。

分解：

真知无知，无所不知。真见无见，无所不见。凡夫不悟般若之理，不能降伏妄心。凡有知见，外不能离六尘，内不能离缘影，知见愈多，而尘劳愈甚。终日为知见所迷，不堕于能知障，即堕于所知障。不迷于所见之相分，即迷于能见之见分。妄境薰妄心。妄心取妄境，总是心外取法，于自己本性上加添障碍。所谓断除烦恼重增病，趋向真如亦是邪。若能直下不生知见，了明涅槃生死，皆如空花，则本源清净心体，当时圆明普照，故佛言我于菩提实无所得，恐人不信此理，故引五眼所见，五语所言，

真实不虚以证明之。然所云知见者，亦非全无知见，若全无知见，即成断灭。所云不生者，不生邪知见也，非无正知见也。若深明般若之用，不离知见，善能分别诸法相，于第一义而不动，则即了悟本心，如是知，如是见，不生法相矣。

词义：

¹如是知、如是见：即无上菩提之真知真见也。

²不生法相：法者事也，相者形迹也。不生法相者，于事之有形迹，如我人众生寿者之见，皆不萌于心也。

概论：

佛又恐须菩提，疑法身之体，既不可相见，何以如来佛，亦曾说我人等见，因而破执有离相之见，以显般若真谛。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！若人言佛说我人等四见，你的意思怎么样？以为此人果解我所说的道否？须菩提答曰：世尊！佛说四见，乃超乎其外而为此说，非囿于其中而存此见也。这种人，岂能解如来所说的道理呢？世尊所说的四见，只为凡夫，拔去病根而说也。不过借此四见之名而已！若真性中般若之妙，如太阳当空，洞达无碍，即非我人众生寿者之妄见也。

佛又曰：“须菩提”乎！凡发正等正觉心者，既悟了无相妙理，自然行无相妙行。如此以为知，则知无所蔽，如此以为见，则见无所障，如此信解，即为妙悟，而不生法相。不生法相，永不退转，斯得真空无相之妙。

佛又曰：“须菩提”乎！法相本空，即非法相也。空中有相，是名法相也。才是真空法相，非妄见者可比。

知见不生分第三十一

六祖注解

四见俱非。是名四见。故受之以知见不生分。

(一)

须菩提。若人言。佛说我见人见众生见寿者见。须菩提。于意云何。是人解我所说义不。不也。世尊。是人不解如来所说义。何以故。世尊说我见人见众生见寿者见。即非我见人见众生见寿者见。是名我见人见众生见寿者见。

如来说此经者。令一切众生。自悟般若智慧。自修行菩提果。凡夫人不解佛意。便谓如来说我人等见。不知如来说甚深无相无为般若波罗蜜法。如来所说我人等见。不同凡夫我人等见。如来说一切众生。皆有佛性。是真我见。说一切众生有无漏智。性本自具足。是人见。说一切众生本自无烦恼。是众生见。说一切众生。性本不生不灭。是寿者见。

(二)

须菩提。发阿耨多罗三藐三菩提心者。于一切法。应如是知。如是见。如是信解。不生

法相。須菩提。所言法相者。如來說。即非法相。是名法相。

发菩提心者。应见一切众生皆有佛性。应见一切众生无漏种智。本自具足。应信一切众生本无烦恼。应信一切众生。自性本无生灭。虽行一切智慧。方便接物利生。不作能所之心。口说无相法。而心有能所。即非法相。口说无相法。心行无相行。而能所心灭。是名法相也。

应化非真分第三十二

济佛注解

须菩提。若有人以满无量阿僧祇¹世界七宝。持用布施。若有善男子。善女人。发菩提心者。持于此经。乃至四句偈等。受持读诵。为人演说。其福胜彼。云何为人演说。不取于相。如如不动²(-)。何以故。

一切有为法。如梦幻³泡影⁴。如露⁵亦如电。应作如是观⁶(-)。

佛说是经已。长老须菩提。及诸比丘。比丘尼。优婆塞。优婆夷。一切世间天人阿修罗。闻佛所说。皆大欢喜。信受奉行(=)。

分解：

此总结之文，云法身非相，应化非真也。前文言人法皆空，既是人法皆空，持经何益？所以篇终归结，仍重在受持读诵。盖众生处处著相，若不从般若法中，受持读诵，终不悟法身非相之理。空生虽悟法身全体，又疑法身无言说，既是法身无言说，何以如来现有言说也。如来既有言说，岂不是有相有说也。反覆不悟者，皆因不解化身佛能说如如法也。其实化身非应，应身非化，

亦應亦化，非應非化，全是法身大用也。何謂化身非應？法身是常住法，隨眾生心所感應，隱佛身或現龍鬼身也。何謂應身非化，應地前機所現佛身，非五趣之所攝也。何謂亦應亦化，聲聞所見相，是修成身，屬忽有之身也。何謂非應非化，法報二身，既不屬應，亦不屬化也。今云應化非真者，是說法身本無言說相，假化身而說也。以如如身，說如如法，不取于相，而無相無不相也。三身一體，一體三身，至此方真是般若無上之法，法身如如不動之體。

詞義：

¹阿僧祇：譯華語為無央。

²如如不動：心如鏡如，故曰如如不動，經之結穴也。不取于相，萬法皆空，如如不動，即圓融自在也。萬法歸于真性之如如不動，即兩儀四象之歸于太極也。

³夢幻：夢出无心，幻成有意，夢覺入幻，幻結疑夢，怕從顛倒起也。

⁴泡影：水沤為泡，泡隨水消，形照為影，影從形滅，皆虛無實也。

⁵露：露以日晞，電以雲散，尤為倏忽起滅也。

⁶如是觀：夢、幻、泡、影、露、電，六者，謂之六觀。六觀皆假，則真觀显露。真觀維何，即如如不動，先天本覺之真空實相也。

概論：

上已暢言人空法空，佛又恐怕後世人，疑人法既空，持經何益？故篇終，又極言此第九次福慧相較。因為著相獲福，受享

有时，况又因享福而作业者。惟出世之福，无遗无漏，受享无穷。虽是较量劝说，然为提醒世人，持经为胜，叮咛反复，欲人净信，实护念付嘱的一片慈心也。

讲义：

佛曰：“须菩提”乎！若有人以充满无量无央数的世界的七宝，行布施，福固多。若复有善男信女，发广大普济之心，受持此经偈，不但自己见性，还要为人演说，使人见性，则此出世之福，比前福更胜多多矣。当如何为人演说？要不著相，不动心。这个缘故，因为凡世间，有所作为之法，现灭不常，如同梦境，如同幻缘，如同浮泡，如同虚影，如同朝露即干，如同电光忽过，凡属有为，应作此六者观也。

佛反复大阐般若之法，说经已毕，阿难记说此经圆满，长老须菩提，与同时在法会听经的诸乞士，女僧，善男，信女，及天龙八部，并阿修罗道鬼神等，莫不听经感化，不惊不怖，皆大欢喜，信受其言，奉行其教。

应化非真分第三十二

六祖注解

一念发心。获福亦尔。应身化物。岂得已哉。真佛流通。于事毕矣。故受之以应化非真分。

(一)

须菩提。若有人以满无量阿僧祇世界七宝。持用布施。若有善男子善女人。发菩提心者。持于此经。乃至四句偈等。受持读诵。为人演说。其福胜彼。云何为人演说。不取于相。如如不动。

七宝福虽多。不如有人发菩提心。受持此经四句偈为人演说。其福胜彼百千万亿。不可譬喻。说法善巧方便。观根应量。种种随宜。是名为人演说。所听法人。有种种相貌不等。不得作分别之心。但了空寂如如之心。无所得心。无胜负心。无希望心。无生灭心。是名如如不动。

(二)

何以故。

一切有为法。如梦幻泡影。如露亦如电。

应作如是观。

梦者是妄身。幻者是妄念。泡者是烦恼。影者是业障。梦幻泡影业。是名有为法。若无为法。则真实离名相。悟者无诸业。

(三)

佛说是经已。長老須菩提。及諸比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間天人阿修羅。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

七、附释迦略传

（一）降生

释迦二字，译华语为能仁。牟尼二字，译华语为寂默。释迦的父亲，是中印度迦毗罗国的国王，称净饭王。释迦的母亲，是摩耶夫人。摩耶夫人，勤俭朴素，不喜奢华，好闻法教。四十四岁这一年，梦天降神人，就怀胎释迦。到了临月的四月初八日这一天，驾临蓝毗尼园。这个时候，园中春和日暖，无忧树花，灿漫发放，世称释迦牟尼，就在这天降生了。推算起来，这个时候，约在西历纪元前五百六十六年，就是中国周昭王二十四年。中国的史略上，也曾有一段说明，谓四月初八日，山川震动，五色光贯太微星，太史苏田奏曰：有大圣人，生于西方，一千年后，声教及此。却说释迦降生后，由其母亲摩耶夫人，带回迦毗罗城，父亲净饭王，见生了一个太子，心中是十分欢喜，取了一个好名字，称悉达多。悉达多三字，是一切成就的意思。摩耶夫人生了释迦以后，过了七天就去世了。就由摩耶夫人的妹妹波闍波提夫人，代为抚养。养到七岁，请了一个婆罗门的学者跋陀罗尼当师傅，教以文字。但是迦毗罗国的领土，仅仅五百多方里，是一个小国，并挟于诸大国之间，要与群雄对立，所以净饭王，又聘了屠提婆为太子的师傅，专教以武艺。太子悉达多。天姿聪明，兼通文武，名震内外。

(二) 出家

却说太子悉达多，在降生的时候，净饭王请了一个仙人阿私陀，来看太子的相。仙人阿私陀，看了太子相，就叹了一口气说：伟哉太子的尊容，身具三十二相，非凡人也。若是不出家，必为转轮圣王，统辖五天竺。（五天竺，就是东南西北中五印度，也就是全印度的意思。）若是出家，必为三界的导师，叹我已老，不能亲闻说法。净饭王听了这一番话，又喜又悲。就想着，情愿太子为转轮圣王，不愿其离我出家。于是就想出很多的法子，来阻碍太子出家。因为要想使太子满足世间的快乐，不务外道，所以给太子建了一座三时殿，罗致了多少宫女，伶人，来侍候太子。净饭王对太子一种爱眷抚育的真情，就是倾一国之富，也是不可惜的了。太子到了十七岁的时候，净饭王就说娶了善觉王的王女耶输陀罗为妃，匆忙的迎娶过了门，并使了很多的美姬，日日歌舞管絃，来尽人间的快乐。但是太子胸中，深悟人间生老病死无常，求道的念头，与日俱增。虽是宫中这等的快乐，却不能打动他的心。有一天，他来到父王面前，详说志向要出家。净饭王听了这话，就惊曰：（汝若欲成道，度一切众生，可先救为父的这个苦恼，我欲早日让位于汝，好修梵行，已是我的夙愿。）虽然他父王如此说法，太子出家的念头，终不为动摇。太子到了十九岁的时候，耶输陀罗妃，生了一子，称罗睺罗。一般城民，都庆喜生了王孙。但是太子，就暗暗自己想着，现在既生了一子，我若背父王的命去出家，已可多少减去父王之忧。遂决定于二月初八日在夜深人静的时候，私自出宫，乘着马车，离了这个迦毗罗城去了。

（三）苦行

太子离开了迦毗罗城，走了十七里多，到了蓝摩市，更由此东进，入了阿跋弥河的深林，选了一块四邻寂静的地方，当作修道的场所。在这个时候，剃了发须，脱去宝服，换穿了袈裟，打发车夫带了车马回城，奉还父王，并带了一个如下的一句口信给他父王。说的是（人生早晚要离别的，那里能够常在一块呢？）从此再向东走，访着了跋迦仙。跋迦仙是苦行婆罗门之一人。谓非苦行，不能解脱。太子见跋迦仙的苦修后，就向跋迦仙问曰：（汝为什么如此苦修呢？）跋迦仙曰：（因欲生于天，得来世天上的乐果，不得不苦修耳！）太子就告曰：（汝所求的是天上乐果，还是不究竟。要知语天虽乐，福报有限，福业尽，又受六道轮回苦报，汝所谓乐者，究竟是苦而已！）遂离了跋迦仙而去。

却说太子离开迦毗罗城后，父王知道了这事，就惊愕万分，随即派了臣下，四方去找。正在找得忙乱之中，车夫牵了车马，回到了王城。车夫就把出城的经过，同带的口信，一一禀告净饭王。净饭王就派了两位大臣同师傅，去迎太子回来。这一行到了跋迦仙人处，跋迦仙曰：（太子已离开此地，向北行去了。）这一行，即又向北方追赶，看见了太子，坐在树下。大家都喜出望外，就告以父王如何想念他，并转达父王盼太子即归的意思，请太子速速回城。太子听了这话，坚决的谢绝不可。遂舍了这等臣下，要到阿罗逻迦兰仙人处，这个时候，这等臣下，知道太子的决心，万难挽回，因商议由从人之中，选定了乔陈如，跋提，婆沙波，摩诃男，阿湿五人，随从太子做伴。其余的臣下，都回迦毗罗城去了。太子同了这五人，渡过恒河，入摩诃陀国，过王舍城。此城的人民，人山人海的都来看悉达多太子。这个时候，频婆沙罗

王，从城楼上，远见了人民，齐集的人山人海，知道是悉达多太子来了，就吩咐臣下去止驾，迎于槃荼婆山。频婆沙罗王，就自己发了驾，来见太子。向太子曰：（仁者何故出家？若因为不能早登王位，便出家，我当举我一国之半，请汝统治。若以为还不足，我可将全国奉汝，我愿退居臣下事之。倘还以为不足，我可下令我的大兵，侵略四邻，归汝统治。）太子谢曰：（我志在断生老病死四苦，得无上的解脱，我岂为欲求世间的五欲始出家么？惟有请于王者，望以仁法治汝国，不可虐待民庶。）频婆沙罗王，听了太子这番话，就感到太子，发心高洁，跪地请曰：（仁者如得解脱，请第一先度我。）太子谢了王的厚意，又往前进。渡了尼连禅河，向城北之弥楼山，去访优楼频迦迦叶，那提迦叶，迦耶迦叶三师。太子听了三师所说的法，以为不是真道。后又访弥楼山下的阿罗迦迦蓝，及郁陀罗摩两仙人。太子也终觉两仙人所说的法，还是不能解脱，唯有自修，于是在尼连禅河的东岸前正觉山上，卜了一个地方，为修道的场所。并谢绝父王所资的粮食，在此一连苦修了六年。

（四）成道

太子在正觉山的树林中，苦修的六年之间，仅日食一麦一麻。形躯焦瘁，如同枯木一般。太子就自己想着，道因慧解而成，慧解因根而成，根因饮食而补。断食还不是得道的因，我仍当受食成道，就想起坐，到尼连禅河去洗澡。但是因这六年的断食，身上只剩了皮包骨，站都站不起来了，这个时候，就从树林旁边，来了一个看牛的女孩子，叫做难陀波罗，向太子行了一个礼，捧上了一杯牛乳浆，太子接过来饮了，就觉得体力渐渐恢复，随太

子做伴的乔陈如等五个比丘，见太子饮乳浆，欲下山的情形，就惊怪起来，以为太子道心退转，我等上无同他做伴的必要，就离开太子向西方波罗奈斯的地方去了。剩了太子一个人，独行了下山，行行复行行，到了佛陀迦耶地方，毕波罗树下，就起了大决定，发誓曰：（我今若不证无上大菩提，宁可碎此身，终不起此座。）这个时候，来了一个童子，抱着一捆青草，送给太子，好便打坐。于是太子从此自修，静坐冥思，静观中，经过无数境界。到了三十五岁的这一年，十二月初八日，于中夜观见天上明星，豁然大悟，成了道了。（前说的一个童子，抱着一捆青草，送给太子打坐。这种草称吉祥草，童子称吉祥童子，这处成道的道场，也就称了吉祥道场。）

（五）说法

太子成道以后，要去先度弥楼山的阿罗逻与郁陀罗两仙。到了弥楼山，听说两仙。久已死了。就转道到了波罗奈斯国的鹿野园，来度乔陈如等五个比丘，说四圣谛之法。佛住鹿野园，仅三个月，得了弟子五十六人。却说佛在入山之前，频婆沙罗王，曾有第一先度我之口约，所以就转道到王舍城去了。

成道后，第二第三年。佛居王舍城说法，全城人民，都舍了波罗门教，来归依佛门。成道后，第四年。佛迁居吠舍离国之大林精舍说法。

成道后，第五年。佛居大林精舍说戒律，并率诸弟子，从大林精舍，迁居灵鹫山。此年闻父王净饭王病笃的信息，回到迦毗罗国看父王的病，并为父王说法。父王死后，营葬如仪。

成道后，第六年。佛仍回王舍城说法。

成道后，第七年。佛在乔萨罗国的首都舍卫城行化。此年波斯匿王太子逝多，建祇园精舍。

成道后，第九年。佛迁居祇园精舍说法。

成道后，第十二年。佛到摩醯湿伐罗补罗及波奈罗斯，吠舍离各都邑行化。

成道后，第十三年第十四年。佛在乔萨罗国各都邑行化。

成道后，第十五年。佛回迦毗罗国说法，并于印度各都邑行化。

成道后，第十七年。佛居竹林精舍说法。

成道后，第十八年。佛居舍卫城说法。

成道后，第十九年。佛居竹林精舍，到摩伽陀国各邑行化。

成道后，第二十年。佛居祇园精舍说法。

成道后，第二十一年。佛从诸弟子中选出阿难随侍左右，并与诸弟子说法。阿难从此后二十五年间，博闻暗记，始终一贯，今日众生得闻佛法，多由阿难念持之功。

成道后，第二十二年。至三十六年。佛应各方之请，并往来于大林精舍，祇园精舍，及灵鹫山三道场说法。

成道后，第三十七年。佛于灵鹫山说法华经。至第四十四年，共八年间，始说完。

成道后，第四十五年。佛在拘尸那城附近醯兰若河地方，娑罗树下入灭。（殁）时在西历纪元前四百八十六年二月十五日，午后六时。释迦自降生、出家、苦行、成道、说法、至圆寂，共八十岁。即殁在中国周穆王二十二年二月十五日也。

封面設計：東方陽熹

道德書籍

道德公益網 (WWW.DAODE.ORG) 出版
(內部資料)
免費贈送 不得出售